

الرَّفِيقُ الْفَصِيحُ لِبَشْكُوَّةِ الْبَصَائِيحِ

جلد ۹

افادات

حضرت علامہ رفیق احمد مبارقدس سرہ
شیخ الحدیث مفتاح العلوم جلال آباد

مرتب

محمد ساروق غفرلہ

ڈیزائننگ و کمپوزنگ
میرالہسن نقوی 7895786325

الرفیق الفصیح

لمشکوۃ المصابیح

جلد ۹

افادات

حضرت علامہ رفیق احمد صاحب قدس سرہ
شیخ الحدیث مفتاح العلوم جلال آباد

مرتب

محمد فاروق غفرلہ

خادم جامعہ محمودیہ علی پور ہاپوڑ روڈ میرٹھ (یو پی) ۲۰۶۲۵۲۲۵

بسم الله الرحمن الرحيم

تفصیلات

نام کتاب..... الرفیق الفصیح لمشکوۃ المصابیح ج: ۹

افادات..... حضرت علامہ رفیق احمد صاحب قدس سرہ

مرتب..... محمد فاروق غفرلہ خادم جامعہ محمودیہ میرٹھ

کمپوزنگ..... مجیب الرحمن قاسمی لکھنؤ پوری شعبہ کمپیوٹر جامعہ ہذا

سن اشاعت..... ۱۴۳۳ھ مطابق ۲۰۱۲ء

صفحات..... ۵۰۰

قیمت

ناشر

مکتبہ محمودیہ

جامعہ محمودیہ علی پور ہاپوڑ روڈ میرٹھ (یو پی) ۲۴۵۲۰۶

فهرست
الرفيق الفصيح
لمشكوة المصابيح
جلد نهم

اجمالي فهرست

الرفيق الفصيح لمشكوة المصابيح

جلد نهم

نمبر شمار	مضامين	رقم الحديث	نمبر صفحه
١	باب صلاة الضحى	١٢٣٣٢/١٢٣٥٣	٢٩
٢	باب صلاة التطوع	١٢٣٣٦/١٢٥٢٣	٥٥
٣	باب صلاة السفر	١٢٥٥٥/١٢٤٥٣	٨٥
٤	باب الجمعة	١٢٤٦١/١٢٨٩٣	١٣١
٥	باب وجوبها	١٢٩٠٠/١٢٩٨٣	١٤٥
٦	باب التنظيف والتبكير	١٢٩٩٩/١٣١٦٣	١٩٩
٧	باب الخطبة والصلاة	١٣١٤٧/١٣٣٥٣	٢٣٥
٨	باب صلاة الخوف	١٣٣٣٦/١٣٣٢١	٢٤٥
٩	باب صلاة العيدين	١٣٣٢٢/١٣٦٨٣	٢٩٩
١٠	باب الاضحية	١٣٦٩٩/١٣٩١٣	٣٥٣
١١	باب العتيرة	١٣٩٢٢/١٣٩٢٣	٤٠١
١٢	باب صلاة الخسوف	١٣٩٥٥/١٤٠٤٣	٤١١
١٣	باب في سجود الشكر	١٤٠٨٠/١٤١٠٣	٤٢٣
١٤	باب صلاة الاستسقاء	١٤١١١/١٤٢٢٣	٤٥١
١٥	باب في الرياح	١٤٢٥٥/١٤٣٦٣	٤٨١



صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
	باب صلوۃ الضحیٰ ﴿چاشت کی نماز کا بیان﴾	
۳۱ لغوی تحقیق	۱
۳۱ صلوۃ الضحیٰ	۲
۳۲ فائدہ: ۱/ صلوۃ الضحیٰ کا ثبوت	۳
۳۳ فائدہ: ۲/ صلوۃ الضحیٰ کی حیثیت	۴
۳۳ ابن عربی کی تحقیق	۵
۳۳ فائدہ: ۳/ منکرین صلوۃ الضحیٰ کی توضیح	۶
۳۵ فائدہ: ۴/ صلوۃ الضحیٰ کی پابندی	۷
۳۷ فائدہ: ۵/ تعداد رکعات	۸
۳۷ فائدہ: ۶/ صلوۃ الضحیٰ اور صلوۃ اشراق میں فرق	۹
	(الفصل الاول)	
۴۰ حدیث نمبر ﴿۱۳۳۴﴾ نماز چاشت آٹھ رکعات	۱۰

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۴۲	حدیث نمبر ﴿۱۲۳۵﴾ نماز چاشت چار رکعات.....	۱۱
۴۳	حدیث نمبر ﴿۱۲۳۶﴾ صلوٰۃ النضحیٰ کی فضیلت.....	۱۲
۴۴	حدیث نمبر ﴿۱۲۳۷﴾ نماز چاشت کا افضل وقت.....	۱۳
	(الفصل الثانی)	
۴۶	حدیث نمبر ﴿۱۲۳۸﴾ نماز چاشت کی فضیلت.....	۱۴
۴۷	حدیث نمبر ﴿۱۲۳۹﴾ صلوٰۃ النضحیٰ کی اہمیت.....	۱۵
۴۸	حدیث نمبر ﴿۱۲۴۰﴾ چاشت کی بارہ رکعات.....	۱۶
۴۹	حدیث نمبر ﴿۱۲۴۱﴾ نماز اشراق کی فضیلت.....	۱۷
	(الفصل الثالث)	
۵۰	حدیث نمبر ﴿۱۲۴۲﴾ ایضاً.....	۱۸
۵۱	حدیث نمبر ﴿۱۲۴۳﴾ نماز چاشت کی عظمت.....	۱۹
۵۲	حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا حیرت انگیز عمل.....	۲۰
۵۲	حدیث نمبر ﴿۱۲۴۴﴾ نماز چاشت کے بارے میں آنحضرت ﷺ کا عمل.....	۲۱
۵۳	حدیث نمبر ﴿۱۲۴۵﴾ نماز چاشت کے سلسلہ میں حضرت ابن عمرؓ کا فرمان.....	۲۲
	باب التطوع	
	﴿نفل نمازوں کا بیان﴾	
۵۷	تطوع کی تحقیق.....	۲۳
۵۷	نوافل کی مشروعیت کی حکمت.....	۲۴
۵۸	نوافل کے اقسام.....	۲۵
	(الفصل الاول)	
۶۰	حدیث نمبر ﴿۱۲۴۶﴾ تحیۃ الوضو.....	۲۶

الرفیق الفصیح..... ۹

۷

فہرست

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
۲۷	اشکال و جواب	۶۱
۲۸	فائدہ	۶۱
۲۹	حدیث نمبر ﴿۱۲۴۷﴾ نماز استخارہ	۶۲
۳۰	حکم استخارہ	۶۳
۳۱	حکمت استخارہ	۶۳
۳۲	استخارہ کن امور میں کیا جائے؟	۶۵
۳۳	استخارہ کا طریقہ	۶۵
۳۴	استخارہ کب تک کیا جائے	۶۶
۳۵	مشائخ کے تجربات	۶۶
۳۶	استخارہ کا فائدہ	۶۷
	(الفصل الثانی)	
۳۷	حدیث نمبر ﴿۱۲۴۸﴾ نماز توبہ	۶۷
۳۸	صداقت صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ	۶۹
۳۹	حدیث نمبر ﴿۱۲۴۹﴾ نماز سے رنج دور ہوتا ہے	۷۰
۴۰	حدیث نمبر ﴿۱۲۵۰﴾ تحیۃ الوضو کی فضیلت	۷۱
۴۱	فائدہ	۷۲
۴۲	حدیث نمبر ﴿۱۲۵۱﴾ نماز حاجت کے بعد دعا	۷۲
۴۳	پہلی حکمت	۷۳
۴۴	دوسری حکمت	۷۵
۴۵	حدیث نمبر ﴿۱۲۵۲﴾ صلوٰۃ التبیح کی فضیلت	۷۵

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
۴۶	حدیث صلوٰۃ التسبیح کی تخریج و تحقیق.....	۷۸
۴۷	صلوٰۃ التسبیح کی کیفیت.....	۷۹
۴۸	حدیث نمبر ﴿۱۲۵۳﴾ نوافل کا فائدہ.....	۸۰
۴۹	تعارض مع دفع تعارض.....	۸۱
۵۰	حدیث نمبر ﴿۱۲۵۴﴾ نماز کی عظمت.....	۸۲
	باب صلوٰۃ السفر	
	﴿مسافر کی نماز کا بیان﴾	
	(الفصل الاول)	
۵۱	حدیث نمبر ﴿۱۲۵۵﴾ ذوالحلیفہ میں قصر.....	۸۸
۵۲	قصر کی حیثیت.....	۸۹
۵۳	احناف کے دلائل.....	۸۹
۵۴	شوافع کے دلائل اور جواب.....	۹۰
۵۵	فائدہ.....	۹۱
۵۶	حدیث نمبر ﴿۱۲۵۶﴾ سفر میں حالت اطمینان میں بھی قصر.....	۹۱
۵۷	حدیث نمبر ﴿۱۲۵۷﴾ قصر صلوٰۃ! اللہ تعالیٰ کا انعام ہے.....	۹۲
۵۸	فائدہ.....	۹۳
۵۹	حدیث نمبر ﴿۱۲۵۸﴾ دس دن قیام میں قصر.....	۹۳
۶۰	اتمام کی مدت! قیام میں اختلاف ائمہ.....	۹۵
۶۱	حدیث نمبر ﴿۱۲۵۹﴾ بلا نیت قیام میں قصر.....	۹۷
۶۲	حدیث نمبر ﴿۱۲۶۰﴾ دوران سفر ترک نوافل.....	۹۹

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
۶۳	حدیث نمبر ﴿۱۲۶۱﴾ سفر میں جمع بین الصلوٰتین.....	۱۰۰
۶۴	مسئلہ ”جمع بین الصلوٰتین“ اور اختلاف ائمہ مع دلائل.....	۱۰۱
۶۵	جمع بین الصلوٰتین کے بارے میں غیر مقلدین کا عمل.....	۱۰۲
۶۶	مولانا ثناء اللہ امرتسری صاحب کافتوی.....	۱۰۵
۶۷	ایضاً.....	۱۰۵
۶۸	حدیث نمبر ﴿۱۲۶۲﴾ سواری پر نوافل پڑھنا.....	۱۰۶
۶۹	سواری پر استقبال قبلہ شرط ہے یا نہیں؟.....	۱۰۶
۷۰	وتر سواری پر جائز ہے یا نہیں؟.....	۱۰۸
	(الفصل الثانی)	
۷۱	حدیث نمبر ﴿۱۲۶۳﴾ سفر میں قصر و اتمام.....	۱۰۹
۷۲	حدیث نمبر ﴿۱۲۶۴﴾ مسافر کا مقیم کی امامت کرنا.....	۱۱۰
۷۳	اشکال مع جواب.....	۱۱۱
۷۴	حدیث نمبر ﴿۱۲۶۵﴾ سفر میں سنن پڑھنا.....	۱۱۲
۷۵	مذہب.....	۱۱۳
۷۶	مختلف روایات اور ان میں تطبیق.....	۱۱۴
۷۷	حدیث نمبر ﴿۱۲۶۶﴾ جمع بین الصلوٰتین.....	۱۱۵
۷۸	حدیث نمبر ﴿۱۲۶۷﴾ سواری پر نماز پڑھنے میں استقبال قبلہ.....	۱۱۸
۷۹	حدیث نمبر ﴿۱۲۶۸﴾ سواری پر اشارہ سے نماز پڑھنا.....	۱۱۹
	(الفصل الثالث)	
۸۰	حدیث نمبر ﴿۱۲۶۹﴾ مسافر مقیم کی اقتدا میں اتمام کرے.....	۱۱۹

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
۸۱	حدیث نمبر ﴿۱۲۷۰﴾ سفر میں دو رکعت ہی عزیمت ہے.....	۱۴۱
۸۲	حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی پہلی تاویل.....	۱۴۳
۸۳	حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی دوسری تاویل.....	۱۴۳
۸۴	حدیث نمبر ﴿۱۲۷۱﴾ قصر کا حکم من جانب اللہ ہے.....	۱۴۳
۸۵	حدیث نمبر ﴿۱۲۷۲﴾ دوران سفر وتر کا حکم.....	۱۴۳
۸۶	حدیث نمبر ﴿۱۲۷۳﴾ مقدار مسافت قصر.....	۱۴۵
۸۷	اقوال ائمہ.....	۱۴۶
۸۸	حدیث نمبر ﴿۱۲۷۴﴾ دوران سفر نفل نماز پڑھنا.....	۱۴۸
۸۹	حدیث نمبر ﴿۱۲۷۵﴾ ایضاً.....	۱۴۹
	باب الجمعة	
	﴿جمعہ کا بیان﴾	
۹۰	لفظ جمعہ کی تحقیق اور وجہ تسمیہ.....	۱۴۳
۹۱	جمعہ کی فرضیت.....	۱۴۳
۹۲	اجتماعی عبادت کے لئے دن کی تعیین.....	۱۴۳
	(الفصل الاول)	
۹۳	حدیث نمبر ﴿۱۲۷۶﴾ جمعہ مسلمانوں کا خاص دن ہے.....	۱۴۶
۹۴	حدیث نمبر ﴿۱۲۷۷﴾ خصائص جمعہ.....	۱۴۹
۹۵	حضرت آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی پیدائش.....	۱۵۰
۹۶	جمعہ کے دن کیا کیا چیزیں ہوں گی.....	۱۵۰
۹۷	جمعہ اور یوم عرفہ.....	۱۵۱

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
۹۸	جنت میں قیام کی مدت	۱۳۴
۹۹	اشکال و جواب	۱۳۴
۱۰۰	نزول آدم علیہ السلام اور ہجرت نبوی علیہ السلام	۱۳۳
۱۰۱	سوال و جواب	۱۳۳
۱۰۲	نزول حضرت آدم علیہ السلام	۱۳۳
۱۰۳	حضرت آدم علیہ السلام کی وفات	۱۳۵
۱۰۴	مدفن	۱۳۵
۱۰۵	حدیث نمبر ﴿۱۲۷۸﴾ جمعہ کے دن قبولیت کی ایک خاص ساعت	۱۳۶
۱۰۶	جمعہ کی ساعت اجابت	۱۳۷
۱۰۷	اشکال و جواب	۱۵۰
۱۰۸	ساعت اجابت کے مخفی ہونے کی حکمت	۱۵۰
۱۰۹	تحدید کا فائدہ	۱۵۰
۱۱۰	حدیث نمبر ﴿۱۲۷۹﴾ جمعہ میں ساعت قبولیت کی تعیین	۱۵۱
۱۱۱	اشکال و جواب	۱۵۲
	(الفصل الثانی)	
۱۱۲	حدیث نمبر ﴿۱۲۸۰﴾ جمع کے دن پیش آنے والے چند واقعات	۱۵۲
۱۱۳	حدیث نمبر ﴿۱۲۸۱﴾ جمعہ کی ساعت قبولیت کی تلاش	۱۵۷
۱۱۴	حدیث نمبر ﴿۱۲۸۲﴾ جمعہ کے روز کثرت درود شریف	۱۵۸
۱۱۵	عدوتوں میں علماء کا اختلاف	۱۶۰
۱۱۶	قبر میں حیات کا مسئلہ	۱۶۱

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
۱۱۷	حیات النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور غیر مقلدین.....	۱۶۲
۱۱۸	حدیث نمبر ﴿۱۲۸۳﴾ جمعہ کے دن کی اہمیت.....	۱۶۳
۱۱۹	سوال و جواب.....	۱۶۴
	(الفصل الثالث)	
۱۲۰	حدیث نمبر ﴿۱۲۸۴﴾ جمعہ کا دن سیدالایام ہے.....	۱۶۵
۱۲۱	جمعہ اور عیدین.....	۱۶۷
۱۲۲	حدیث نمبر ﴿۱۲۸۵﴾ جمعہ کی وجہ تسمیہ.....	۱۶۸
۱۲۳	حدیث نمبر ﴿۱۲۸۶﴾ جمعہ کے دن کثرت درود شریف اور مسئلہ حیات النبی ﷺ.....	۱۶۹
۱۲۴	اشکال و جواب.....	۱۷۰
۱۲۵	حدیث نمبر ﴿۱۲۸۷﴾ جمعہ کے دن مرنے والے کی فضیلت.....	۱۷۱
۱۲۶	حدیث نمبر ﴿۱۲۸۸﴾ جمعہ کے دن ایک عظیم خوشخبری.....	۱۷۲
۱۲۷	حدیث نمبر ﴿۱۲۸۹﴾ جمعہ کا دن منور دن ہے.....	۱۷۳
	باب وجوابها	
	﴿جمعہ کے وجوب کا بیان﴾	
۱۲۸	جمعہ کی فرضیت.....	۱۷۷
۱۲۹	جمعہ کے عدم وجوب کے اسباب.....	۱۷۸
	(الفصل الاول)	
۱۳۰	حدیث نمبر ﴿۱۲۹۰﴾ نماز جمعہ کا تاکید حکم.....	۱۷۹
۱۳۱	سوال و جواب.....	۱۸۰
	(الفصل الثانی)	
۱۳۲	حدیث نمبر ﴿۱۲۹۱﴾ ترک جمعہ پر وعید شدید.....	۱۸۰

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
۱۳۳	حدیث نمبر ﴿۱۲۹۲﴾ ترک جمعہ پر صدقہ کا حکم.....	۱۸۲
۱۳۴	تعارض مع جواب.....	۱۸۳
۱۳۵	اشکال مع جواب.....	۱۸۴
۱۳۶	حدیث نمبر ﴿۱۲۹۳﴾ جمعہ کی فرضیت.....	۱۸۴
۱۳۷	مصر کی تعریف.....	۱۸۹
۱۳۸	حدیث نمبر ﴿۱۲۹۴﴾ وہ شخص جس پر جمعہ فرض ہے.....	۱۹۰
۱۳۹	حدیث نمبر ﴿۱۲۹۵﴾ جن پر جمعہ فرض نہیں ہے.....	۱۹۲
۱۴۰	سوال و جواب.....	۱۹۴
	(الفصل الثالث)	
۱۴۱	حدیث نمبر ﴿۱۲۹۶﴾ ترک جمعہ پر وعید شدید.....	۱۹۴
۱۴۲	حدیث نمبر ﴿۱۲۹۷﴾ جمعہ کا تارک منافق لکھا جاتا ہے.....	۱۹۶
۱۴۳	حدیث نمبر ﴿۱۲۹۸﴾ جن پر جمعہ فرض نہیں.....	۱۹۷
	باب التنظیف والتبکیر	
۱۴۴	﴿جمعہ کے لئے پاک و صاف ہونے اور جلدی جانے کا بیان﴾	۲۰۱
۱۴۵	تنظیف کی حکمت.....	۲۰۲
	(الفصل الاول)	
۱۴۶	حدیث نمبر ﴿۱۲۹۹﴾ جمعہ کے روز اعمال ستہ.....	۲۰۳
۱۴۷	دوران خطبہ چھینک آنے پر الحمد للہ کہنا.....	۲۰۵
۱۴۸	حدیث نمبر ﴿۱۳۰۰﴾ جمعہ کی نماز سے گناہوں کی بخشش.....	۲۰۶
۱۴۹	تعارض مع دفع تعارض.....	۲۰۷

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
۱۵۰	حدیث نمبر ﴿۱۳۰۱﴾ دوران خطبہ کسی عمل کی ممانعت.....	۲۰۷
۱۵۱	حدیث نمبر ﴿۱۳۰۲﴾ جمعہ کے لئے اول وقت مسجد آنے کا ثواب.....	۲۰۸
۱۵۲	حدیث نمبر ﴿۱۳۰۳﴾ خطبہ کے وقت بات کرنے کی ممانعت.....	۲۱۰
۱۵۳	دوران خطبہ بات کرنا.....	۲۱۰
۱۵۴	فائدہ.....	۲۱۱
۱۵۵	سوال و جواب.....	۲۱۲
۱۵۶	اشکال مع جواب.....	۲۱۲
۱۵۷	حدیث نمبر ﴿۱۳۰۴﴾ نمازی کو اس کی جگہ سے اٹھا کر خود بیٹھنا.....	۲۱۳
	(الفصل الثانی)	
۱۵۸	حدیث نمبر ﴿۱۳۰۵﴾ رعایت آداب کے ساتھ جمعہ پڑھنے کی فضیلت.....	۲۱۵
۱۵۹	سفید لباس کی فضیلت.....	۲۱۶
۱۶۰	حدیث نمبر ﴿۱۳۰۶﴾ ایضاً.....	۲۱۶
۱۶۱	حدیث نمبر ﴿۱۳۰۷﴾ جمعہ کے لئے اچھے کپڑے کا انتظام.....	۲۱۹
۱۶۲	حدیث نمبر ﴿۱۳۰۸﴾ امام کے قریب رہنے کی تاکید.....	۲۱۹
۱۶۳	حدیث نمبر ﴿۱۳۰۹﴾ تختلی رقاب پر وعید.....	۲۲۱
۱۶۴	تختلی رقاب کب جائز ہے؟.....	۲۲۲
۱۶۵	تنبیہ.....	۲۲۳
۱۶۶	حدیث نمبر ﴿۱۳۱۰﴾ دوران خطبہ گوٹ مارنے کی ممانعت.....	۲۲۳
۱۶۷	فائدہ.....	۲۲۴
۱۶۸	حدیث نمبر ﴿۱۳۱۱﴾ مسجد میں اونگھ آنے پر حکم بدلنے کا حکم.....	۲۲۴

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
	(الفصل الثالث)	
۱۶۹	حدیث نمبر ﴿۱۳۱۲﴾ کسی کو اٹھا کر اس کی جگہ بیٹھنے کی ممانعت.....	۲۲۵
۱۷۰	حدیث نمبر ﴿۱۳۱۳﴾ آداب جمعہ کی رعایت کرنے والے کا اجر.....	۲۲۶
۱۷۱	حدیث نمبر ﴿۱۳۱۴﴾ دوران خطبہ امر خیر کا تکلم بھی ممنوع ہے.....	۲۲۸
۱۷۲	اشکال مع جواب.....	۲۲۹
۱۷۳	حدیث نمبر ﴿۱۳۱۵﴾ جمعہ کے دن غسل کی تاکید.....	۲۳۰
۱۷۴	عرق گلاب ملا ہوا مشک.....	۲۳۱
۱۷۵	حدیث نمبر ﴿۱۳۱۶﴾ ایضاً.....	۲۳۱
۱۷۶	غسل نماز جمعہ کے لئے ہے یا یوم جمعہ کے لئے.....	۲۳۲
۱۷۷	غسل جمعہ واجب ہے یا سنت؟.....	۲۳۳
	باب الخطبة والصلوة	
	﴿خطبہ اور نماز﴾	
۱۷۸	خطبہ کے معنی.....	۲۳۷
۱۷۹	نماز جمعہ سے پہلے خطبہ کی حکمت.....	۲۳۷
۱۸۰	دو خطبوں کی حکمت.....	۲۳۸
۱۸۱	خطبہ عربی زبان میں ضروری ہے.....	۲۳۸
۱۸۲	نماز جمعہ کے دو گانہ ہونے کی حکمت.....	۲۳۸
	(الفصل الاول)	
۱۸۳	حدیث نمبر ﴿۱۳۱۷﴾ نماز جمعہ کا وقت.....	۲۳۹
۱۸۴	زوال سے پہلے جمعہ اور اختلاف ائمہ.....	۲۳۹

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۲۳۰	دلائل امام احمدؒ وغیرہ.....	۱۸۵
۲۳۰	دلائل جمہور.....	۱۸۶
۲۳۱	امام احمدؒ کے دلائل کے جوابات.....	۱۸۷
۲۳۱	حدیث نمبر ﴿۱۳۱۸﴾ دن کے کھانے سے پہلے جمعہ ادا کرنا.....	۱۸۸
۲۳۳	حدیث نمبر ﴿۱۳۱۹﴾ گرمی میں جمعہ تاخیر سے پڑھنا.....	۱۸۹
۲۳۳	حدیث نمبر ﴿۱۳۲۰﴾ جمعہ کی اذان اول کا اضافہ.....	۱۹۰
۲۳۵	”اذا نودی للصلوة الخ“ کا مصداق.....	۱۹۱
۲۳۶	اذان ثانی کو بدعت عثمانی کہنا.....	۱۹۲
۲۳۷	حدیث نمبر ﴿۱۳۲۱﴾ جمعہ کے دو خطبے.....	۱۹۳
۲۳۷	خطبہ کا حکم.....	۱۹۴
۲۳۷	دو خطبے واجب ہیں یا ایک.....	۱۹۵
۲۳۸	خطبہ جمعہ کھڑے ہو کر.....	۱۹۶
۲۳۹	دونوں خطبوں کے درمیان بیٹھنے کا حکم.....	۱۹۷
۲۳۹	خطبہ میں تلاوت کا حکم.....	۱۹۸
۲۵۰	ارکان خطبہ.....	۱۹۹
۲۵۰	حدیث نمبر ﴿۱۳۲۲﴾ خطبہ کا جامع و مختصر ہونا.....	۲۰۰
۲۵۲	حدیث نمبر ﴿۱۳۲۳﴾ خطبہ مسنون.....	۲۰۱
۲۵۳	آنکھیں سرخ ہو جانے کی وجہ.....	۲۰۲
۲۵۳	آواز بلند ہونے کی وجہ.....	۲۰۳
۲۵۴	”کانہ منذر جیش“ کا مطلب.....	۲۰۴

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
۲۰۵	حدیث نمبر ﴿۱۳۲۴﴾ منبر پر خطبہ دینا.....	۲۵۵
۲۰۶	حدیث نمبر ﴿۱۳۲۵﴾ خطبہ میں آیات قرآنی پڑھنا.....	۲۵۶
۲۰۷	حدیث نمبر ﴿۱۳۲۶﴾ بوقت خطبہ امامہ.....	۲۵۸
۲۰۸	فائدہ.....	۲۵۸
۲۰۹	حدیث نمبر ﴿۱۳۲۷﴾ خطبہ کے دوران تحیۃ المسجد پڑھنا.....	۲۵۸
۲۱۰	حدیث نمبر ﴿۱۳۲۸﴾ نماز جمعہ میں مسبوق کا حکم.....	۲۶۰
۲۱۱	اختلاف ائمہ.....	۲۶۱
۲۱۲	(الفصل الثانی)	
۲۱۳	حدیث نمبر ﴿۱۳۲۹﴾ خطبہ سے قبل منبر پر بیٹھنا.....	۲۶۳
۲۱۴	حدیث نمبر ﴿۱۳۳۰﴾ دوران خطبہ خطیب کی طرف رخ کرنا.....	۲۶۳
۲۱۵	(الفصل الثالث)	
۲۱۶	حدیث نمبر ﴿۱۳۳۱﴾ خطبہ کھڑے ہو کر.....	۲۶۶
۲۱۷	کیا خطبہ جمعہ رگتین کے قائم مقام ہے؟.....	۲۶۷
۲۱۸	حدیث نمبر ﴿۱۳۳۲﴾ بیٹھ کر خطبہ دینے پر تکلیف.....	۲۶۸
۲۱۹	حدیث نمبر ﴿۱۳۳۳﴾ دوران خطبہ ہاتھوں کو حرکت دینے کی ممانعت.....	۲۷۰
۲۲۰	حدیث نمبر ﴿۱۳۳۴﴾ منبر پر بیٹھنے کے وقت کلام.....	۲۷۱
۲۲۱	عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی کمال اطاعت.....	۲۷۲
۲۲۲	فضیلت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ.....	۲۷۲
۲۲۳	حدیث نمبر ﴿۱۳۳۵﴾ نماز جمعہ فوت ہونے پر ظہر پڑھنے کا حکم.....	۲۷۳

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
	باب صلوۃ الخوف	
	﴿خوف کی نماز کا بیان﴾	
۲۲۳	صلوۃ الخوف کی تعریف.....	۲۷۷
۲۲۵	صلوۃ الخوف کی مشروعیت.....	۲۷۷
۲۲۶	صلوۃ الخوف کی مشروعیت کیا باقی ہے.....	۲۷۷
۲۲۷	صلوۃ الخوف کی شرط.....	۲۷۸
۲۲۸	صلوۃ الخوف کی تفصیل.....	۲۷۸
	(الفصل الاول)	
۲۲۹	حدیث نمبر ﴿۱۳۳۶﴾ صلوۃ الخوف کا مسنون طریقہ.....	۲۸۰
۲۳۰	صلوۃ الخوف کی ادائیگی کا طریقہ اور اختلاف ائمہ.....	۲۸۳
۲۳۱	طریقہ حنفیہ کی وجہ ترجیح.....	۲۸۵
۲۳۲	حدیث نمبر ﴿۱۳۳۷﴾ صلوۃ الخوف کا دوسرا طریقہ.....	۲۸۶
۲۳۳	حدیث نمبر ﴿۱۳۳۸﴾ ذات الرقاع میں صلوۃ الخوف اور ایک اہم واقعہ.....	۲۸۹
۲۳۴	آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے قتل کے ارادہ سے یہودی کا تلوار اٹھانا.....	۲۹۰
۲۳۵	اشکال مع جواب.....	۲۹۱
۲۳۶	حدیث نمبر ﴿۱۳۳۹﴾ صلوۃ الخوف کا ایک اور طریقہ.....	۲۹۳
	(الفصل الثانی)	
۲۳۷	حدیث نمبر ﴿۱۳۴۰﴾ ظہر کے وقت صلوۃ الخوف.....	۲۹۵
	(الفصل الثالث)	
۲۳۸	حدیث نمبر ﴿۱۳۴۱﴾ صلوۃ الخوف کی ابتداء.....	۲۹۷

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
	باب صلوۃ العیدین ﴿عید الفطر اور عید الاضحیٰ کی نماز کا بیان﴾	
۲۳۹	وجہ تسمیہ	۳۰۱
۲۴۰	عیدین کی مشروعیت	۳۰۲
۲۴۱	دنوں کی تعیین میں حکمت	۳۰۳
۲۴۲	صلوۃ عیدین کا حکم	۳۰۳
	(الفصل الاول)	
۲۴۳	حدیث نمبر ﴿۱۳۴۲﴾ نماز عیدین کا مسنون طریقہ	۳۰۴
۲۴۴	نماز عیدین کا وقت	۳۰۵
۲۴۵	نماز عیدین کا مسنون وقت	۳۰۵
۲۴۶	عید الاضحیٰ میں تجیل کیوں؟	۳۰۶
۲۴۷	عید گاہ پیدل جانا	۳۰۶
۲۴۸	اصلوۃ قبل الخطبہ	۳۰۶
۲۴۹	مضمون خطبہ	۳۰۷
۲۵۰	حدیث نمبر ﴿۱۳۴۳﴾ عیدین کی نماز کے لئے اذان و اقامت نہیں	۳۰۸
۲۵۱	حدیث نمبر ﴿۱۳۴۴﴾ عیدین کا خطبہ نماز کے بعد ہو	۳۰۹
۲۵۲	خطبہ عیدین نماز سے مؤخر ہونے کی وجہ	۳۱۰
۲۵۳	خطبہ عیدین نماز سے مقدم کرنے کا حکم	۳۱۰
۲۵۴	حدیث نمبر ﴿۱۳۴۵﴾ عیدین میں عورتوں کو وعظ	۳۱۰
۲۵۵	حدیث نمبر ﴿۱۳۴۶﴾ نماز عید سے پہلے اور بعد میں نوافل	۳۱۲

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
۲۵۶	نماز عیدین میں سنن و نوافل نہ ہونے کی حکمت.....	۳۱۳
۲۵۷	حدیث نمبر ﴿۱۳۴۷﴾ عورتوں کا عید گاہ آنا.....	۳۱۴
۲۵۸	مسئلۃ الباب میں مذاہب ائمہ.....	۳۱۵
۲۵۹	عورتوں کا مسجد آنا.....	۳۱۶
۲۶۰	مسجد الحرام اور مسجد نبویؐ میں عورتوں کا نماز کے لئے آنا.....	۳۱۶
۲۶۱	حدیث نمبر ﴿۱۳۴۸﴾ عید کے دن دف بجانا.....	۳۱۷
۲۶۲	سماع کا حکم.....	۳۲۰
۲۶۳	گانے بجانے کا حکم.....	۳۲۰
۲۶۴	حدیث نمبر ﴿۱۳۴۹﴾ عید الفطر کی نماز سے پہلے کچھ کھالینا چاہئے.....	۳۲۰
۲۶۵	عدو کے مطابق کھجور کھانے کی حکمت.....	۳۲۱
۲۶۶	عید الاضحیٰ میں نماز عید سے پہلے کچھ کھانا.....	۳۲۲
۲۶۷	حدیث نمبر ﴿۱۳۵۰﴾ ایک راستہ سے عید گاہ جانا اور دوسرے سے واپس آنا... راستہ کی تبدیلی کی حکمتیں.....	۳۲۲ ۳۲۳
۲۶۹	حدیث نمبر ﴿۱۳۵۱﴾ عید الاضحیٰ کی نماز کے بعد قربانی کرنا.....	۳۲۴
۲۷۰	قربانی کا وقت اور اختلاف ائمہ.....	۳۲۶
۲۷۱	حدیث نمبر ﴿۱۳۵۲﴾ عید الاضحیٰ کی نماز سے پہلے قربانی درست نہیں.....	۳۲۶
۲۷۲	حدیث نمبر ﴿۱۳۵۳﴾ نماز عید الاضحیٰ کے بعد قربانی.....	۳۲۸
۲۷۳	حدیث نمبر ﴿۱۳۵۴﴾ عید گاہ میں قربانی.....	۳۲۹
۲۷۴	نحر کا طریقہ.....	۳۳۰

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
	(الفصل الثانی)	
۲۷۵	حدیث نمبر ﴿۱۳۵۵﴾ عیدین کی مشروعیت	۳۳۰
۲۷۶	کنار کے تہواروں میں شرکت	۳۳۲
۲۷۷	حدیث نمبر ﴿۱۳۵۶﴾ نماز عید الاضحیٰ کے بعد کھانا	۳۳۲
۲۷۸	حدیث نمبر ﴿۱۳۵۷﴾ عیدین میں زائد تکبیرات	۳۳۳
۲۷۹	تکبیرات عیدین سے متعلق مسائل اربعہ	۳۳۳
۲۸۰	حدیث نمبر ﴿۱۳۵۸﴾ نماز عیدین میں قراءت	۳۳۶
۲۸۱	حدیث نمبر ﴿۱۳۵۹﴾ عیدین کی تکبیرات اربعہ	۳۳۷
۲۸۲	حدیث نمبر ﴿۱۳۶۰﴾ کمان کا سہارا لے کر خطبہ دینا	۳۳۹
۲۸۳	عصا ہاتھ میں لینے کے سلسلہ میں مذاہب ائمہ	۳۳۹
۲۸۴	حدیث نمبر ﴿۱۳۶۱﴾ خطبہ میں برچھی کا سہارا لینا	۳۴۱
۲۸۵	حدیث نمبر ﴿۱۳۶۲﴾ خطبہ میں کسی انسان کا سہارا لینا	۳۴۱
۲۸۶	حدیث نمبر ﴿۱۳۶۳﴾ عید گاہ ایک راستہ سے جانا دوسرے سے واپس آنا	۳۴۲
۲۸۷	حدیث نمبر ﴿۱۳۶۴﴾ بارش کی وجہ سے عید کی نماز مسجد میں پڑھنا	۳۴۳
۲۸۸	حدیث نمبر ﴿۱۳۶۵﴾ نماز عید الاضحیٰ میں تعجیل	۳۴۴
۲۸۹	حدیث نمبر ﴿۱۳۶۶﴾ عید کی نماز اگلے دن پڑھنا	۳۴۵
۲۹۰	مسئلۃ الباب میں مذاہب ائمہ	۳۴۶
	(الفصل الثالث)	
۲۹۱	حدیث نمبر ﴿۱۳۶۷﴾ عیدین کی نماز کے لئے اذان و اقامت نہیں	۳۴۷
۲۹۲	حدیث نمبر ﴿۱۳۶۸﴾ نماز عیدین سے قبل خطبہ کی ممانعت	۳۴۸

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
	باب الاضحیۃ	
	﴿قربانی کا بیان﴾	
۲۹۳	لفظ اضحیہ کی تحقیق.....	۳۵۵
۲۹۴	حیثیت قربانی.....	۳۵۶
۲۹۵	دلائل وجوب قربانی.....	۳۵۶
۲۹۶	نحر کی تعریف.....	۳۶۰
۲۹۷	ذبح کی تعریف.....	۳۶۰
	(الفصل الاول)	
۲۹۸	حدیث نمبر ﴿۱۳۶۹﴾ قربانی کا مسنون طریقہ.....	۳۶۰
۲۹۹	حدیث نمبر ﴿۱۳۷۰﴾ ایضاً.....	۳۶۲
۳۰۰	چھری کو تیز کرنا.....	۳۶۳
۳۰۱	امت کی طرف سے قربانی کرنا.....	۳۶۳
۳۰۲	ایک بکری کی قربانی کئی افراد کی طرف سے.....	۳۶۳
۳۰۳	فائدہ.....	۳۶۳
۳۰۴	حدیث نمبر ﴿۱۳۷۱﴾ قربانی کے جانور کی عمر.....	۳۶۵
۳۰۵	حدیث نمبر ﴿۱۳۷۲﴾ بکری کے بچہ کی قربانی.....	۳۶۷
۳۰۶	حدیث نمبر ﴿۱۳۷۳﴾ عید گاہ میں قربانی.....	۳۶۹
۳۰۷	عید گاہ میں قربانی کے فوائد.....	۳۷۰
۳۰۸	حدیث نمبر ﴿۱۳۷۴﴾ قربانی کے جانور میں شرکت.....	۳۷۰
۳۰۹	حدیث نمبر ﴿۱۳۷۵﴾ عشرہ ذی الحجہ میں بال ناخون تراشنا.....	۳۷۲

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۳۷۳	قربانی واجب ہے یا نہیں؟.....	۳۱۰
۳۷۵	لفظ ارادہ استعمال کرنے کی وجہ.....	۳۱۱
۳۷۵	عشرہ ذی الحجہ میں بال ناخن نہ ترشوانا.....	۳۱۲
۳۷۵	”من شعرہ وبشرہ“ کے معنی.....	۳۱۳
۳۷۶	حدیث نمبر ﴿۱۳۷۶﴾ عشرہ ذی الحجہ کی اہمیت.....	۳۱۴
۳۷۷	عشرہ ذی الحجہ و رمضان المبارک.....	۳۱۵
۳۷۸	اعمال عشرہ ذی الحجہ اور جہاد.....	۳۱۶
۳۷۸	اعمال عشرہ ذی الحجہ.....	۳۱۷
	(الفصل الثانی)	
۳۷۹	حدیث نمبر ﴿۱۳۷۷﴾ خصی کی قربانی.....	۳۱۸
۳۸۱	حدیث نمبر ﴿۱۳۷۸﴾ میت کی طرف سے قربانی.....	۳۱۹
۳۸۳	حدیث نمبر ﴿۱۳۷۹﴾ کس جانور کی قربانی جائز نہیں.....	۳۲۰
۳۸۵	حدیث نمبر ﴿۱۳۸۰﴾ ایضاً.....	۳۲۱
۳۸۶	حدیث نمبر ﴿۱۳۸۱﴾ ایضاً.....	۳۲۲
۳۸۷	حدیث نمبر ﴿۱۳۸۲﴾ قربانی کا پسندیدہ جانور.....	۳۲۳
۳۸۹	حدیث نمبر ﴿۱۳۸۳﴾ جذع کی قربانی.....	۳۲۴
۳۹۰	حدیث نمبر ﴿۱۳۸۴﴾ بھیڑ کے بچہ کی قربانی.....	۳۲۵
۳۹۱	حدیث نمبر ﴿۱۳۸۵﴾ قربانی کے جانور میں شرکاء کی تعداد.....	۳۲۶
۳۹۲	حدیث نمبر ﴿۱۳۸۶﴾ قربانی کا ثواب.....	۳۲۷
۳۹۳	حدیث نمبر ﴿۱۳۸۷﴾ عشرہ ذی الحجہ کی عبادت کا ثواب.....	۳۲۸

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
	(الفصل الثالث)	
۳۲۹	حدیث نمبر ﴿۱۳۸۸﴾ عید کی نماز سے پہلے قربانی کی ممانعت	۳۹۵
۳۳۰	حدیث نمبر ﴿۱۳۸۹﴾ قربانی کے ایام	۳۹۶
۳۳۱	حدیث نمبر ﴿۱۳۹۰﴾ قربانی کا وجوب	۳۹۷
۳۳۲	حدیث نمبر ﴿۱۳۹۱﴾ قربانی کیا ہے	۳۹۸
۳۳۳	واقعہ ذبح اسماعیل علیہ السلام	۳۹۹
	باب العتیرہ	
۳۴۳	﴿عتیرہ کا بیان﴾	۴۰۳
	(الفصل الاول)	
۳۴۴	حدیث نمبر ﴿۱۳۹۲﴾ عتیرہ کی اسلام میں کوئی حقیقت نہیں	۴۰۴
	(الفصل الثانی)	
۳۴۵	حدیث نمبر ﴿۱۳۹۳﴾ عتیرہ منسوخ ہے	۴۰۶
	(الفصل الثالث)	
۳۴۶	حدیث نمبر ﴿۱۳۹۴﴾ نادار پر قربانی نہیں	۴۰۷
۳۴۷	فائدہ: جذبہ اخلاص کی قدردانی	۴۰۹
	باب صلوة الخسوف	
۳۴۸	﴿خسوف کی نماز کا بیان﴾	۴۱۳
۳۴۸	خسوف اور خسوف کی حقیقت	۴۱۳
۳۴۹	صلوة خسوف کی حیثیت	۴۱۴
۳۵۰	تعداد اور کونعات	۴۱۴

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
۳۴۱	حکمت و فوائد.....	۴۱۷
	(الفصل الاول)	
۳۴۲	حدیث نمبر ﴿۱۳۹۵﴾ سورج گرہن کی نماز.....	۴۱۹
۳۴۳	حدیث نمبر ﴿۱۳۹۶﴾ چاند گرہن کی نماز میں جہری قراءت کرنا.....	۴۲۱
۳۴۴	حدیث نمبر ﴿۱۳۹۷﴾ کسوف کی نماز جماعت کے ساتھ.....	۴۲۲
۳۴۵	حدیث نمبر ﴿۱۳۹۸﴾ سورج گرہن کی نماز میں خطبہ.....	۴۲۶
۳۴۶	حدیث نمبر ﴿۱۳۹۹﴾ سورج گرہن کے وقت دعاء استغفار کی تاکید.....	۴۲۸
۳۴۷	اشکال و جواب.....	۴۲۹
۳۴۸	حدیث نمبر ﴿۱۴۰۰﴾ نماز کسوف میں رکوع کی تعداد.....	۴۳۱
۳۴۹	حدیث نمبر ﴿۱۴۰۱﴾ ایضاً.....	۴۳۱
۳۵۰	حدیث نمبر ﴿۱۴۰۲﴾ صلوٰۃ کسوف میں دعاء، تسبیح وغیرہ.....	۴۳۲
۳۵۱	فائدہ.....	۴۳۳
۳۵۲	حدیث نمبر ﴿۱۴۰۳﴾ سورج گرہن کے وقت غلام آزاد کرنا.....	۴۳۳
	(الفصل الثانی)	
۳۵۳	حدیث نمبر ﴿۱۴۰۴﴾ صلوٰۃ کسوف میں قراءت سرّاً.....	۴۳۵
۳۵۴	حدیث نمبر ﴿۱۴۰۵﴾ سانحہ عظیم کے وقت سجدہ کرنا.....	۴۳۷
	(الفصل الثالث)	
۳۵۵	حدیث نمبر ﴿۱۴۰۶﴾ نماز کسوف میں طویل قراءت کرنا.....	۴۳۹
۳۵۶	حدیث نمبر ﴿۱۴۰۷﴾ نماز کسوف کی ادائیگی کا طریقہ.....	۴۴۰

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
	باب فی سجود الشکر	
	﴿سجدہ شکر کا بیان﴾	۴۴۵
	(الفصل الثانی)	
۳۵۷	حدیث نمبر ﴿۱۴۰۸﴾ سجدہ شکر کا ثبوت.....	۴۴۶
۳۵۸	سجدہ شکر میں اختلاف ائمہ.....	۴۴۷
۳۵۹	حدیث نمبر ﴿۱۴۰۹﴾ مصیبت سے حفاظت پر سجدہ شکر.....	۴۴۷
۳۶۰	حدیث نمبر ﴿۱۴۱۰﴾ سجدہ میں دعاء.....	۴۴۸
۳۶۱	دعاء کا ادب.....	۴۵۰
	باب صلوة الاستسقاء	
	﴿نماز استسقاء کا بیان﴾	
۳۶۲	استسقاء کی حقیقت.....	۴۵۳
۳۶۳	استسقاء کی شروعات.....	۴۵۳
۳۶۴	استسقاء کی صورتیں.....	۴۵۴
۳۶۵	نماز استسقاء کی حکمت.....	۴۵۵
۳۶۶	نماز استسقاء میں ہاتھ زیادہ اٹھانے کی حکمت.....	۴۵۵
	(الفصل الاول)	
۳۶۷	حدیث نمبر ﴿۱۴۱۱﴾ نماز استسقاء میں قراءت بالجہر.....	۴۵۶
۳۶۸	تحويل رداء کا حکم.....	۴۵۷
۳۶۹	تحويل رداء کا طریقہ.....	۴۵۸
۳۷۰	حدیث نمبر ﴿۱۴۱۲﴾ دعاء استسقاء کے وقت ہاتھوں کو بلند کرنا.....	۴۵۹

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
۳۷۱	فائدہ.....	۳۵۹
۳۷۲	حدیث نمبر ﴿۱۴۱۳﴾ دعاء استسقاء میں ہاتھوں کی پشت کو آسمان کی طرف کرنا	۳۶۰
۳۷۳	حدیث نمبر ﴿۱۴۱۴﴾ نافع بارش کی دعاء کرنا.....	۳۶۱
۳۷۴	حدیث نمبر ﴿۱۴۱۵﴾ بارش کا پانی متبرک ہے.....	۳۶۲
	(الفصل الثانی)	
۳۷۵	حدیث نمبر ﴿۱۴۱۶﴾ نماز استسقاء میں چادر پلٹنا.....	۳۶۳
۳۷۶	صلوۃ استسقاء میں خطبہ.....	۳۶۴
۳۷۷	حدیث نمبر ﴿۱۴۱۷﴾ ایضاً.....	۳۶۵
۳۷۸	حدیث نمبر ﴿۱۴۱۸﴾ دعاء استسقاء کے وقت ہاتھوں کو اٹھانا.....	۳۶۶
۳۷۹	حدیث نمبر ﴿۱۴۱۹﴾ استسقاء کے وقت معمولی لباس پہننا.....	۳۶۸
۳۸۰	حدیث نمبر ﴿۱۴۲۰﴾ استسقاء کے موقعہ پر دعاء.....	۳۶۹
۳۸۱	حدیث نمبر ﴿۱۴۲۱﴾ دعاء کرتے ہی بارش ہونا.....	۳۷۱
۳۸۲	فائدہ.....	۳۷۲
	(الفصل الثالث)	
۳۸۳	حدیث نمبر ﴿۱۴۲۲﴾ استسقاء میں خطبہ.....	۳۷۲
۳۸۴	حدیث نمبر ﴿۱۴۲۳﴾ دعاء میں توسل.....	۳۷۴
۳۸۵	وسیلے کے معنی.....	۳۷۵
۳۸۶	وسیلے کی مختلف صورتیں.....	۳۷۶
۳۸۷	توسل کی حیثیت.....	۳۷۸
۳۸۸	حدیث نمبر ﴿۱۴۲۴﴾ چیونٹی کی وجہ سے بارش.....	۳۷۹

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
	باب فی الريح	
	﴿ہواؤں کا بیان﴾	
	(الفصل الاول)	
۳۸۹	حدیث نمبر ﴿۱۴۲۵﴾ ہوا کے ذریعہ نصرت و ہلاکت	۳۸۳
۳۹۰	حدیث نمبر ﴿۱۴۲۶﴾ بادل اور ہوا سے فکر	۳۸۵
۳۹۱	حدیث نمبر ﴿۱۴۲۷﴾ تیز ہوا کے وقت دعا	۳۸۶
۳۹۲	حدیث نمبر ﴿۱۴۲۸﴾ غیب کی کنجیاں	۳۸۸
۳۹۳	حدیث نمبر ﴿۱۴۲۹﴾ شدید قحط سالی	۳۹۰
۳۹۴	حدیث نمبر ﴿۱۴۳۰﴾ ہوا کے برا کہنے کی ممانعت	۳۹۱
۳۹۵	حدیث نمبر ﴿۱۴۳۱﴾ ہوا پر لعنت کی ممانعت	۳۹۲
۳۹۶	حدیث نمبر ﴿۱۴۳۲﴾ ناپسندیدہ ہوا کے وقت دعا	۳۹۳
۳۹۷	حدیث نمبر ﴿۱۴۳۳﴾ آندھی کے وقت دعا	۳۹۵
۳۹۸	حدیث نمبر ﴿۱۴۳۴﴾ بادل دیکھنے کے وقت کی دعا	۳۹۶
۳۹۹	حدیث نمبر ﴿۱۴۳۵﴾ بادل کے گرج کے وقت کی دعا	۳۹۸
	(الفصل الثالث)	
۴۰۰	حدیث نمبر ﴿۱۴۳۶﴾ ایضاً	۳۹۹
	تمت وبالفضل عمت	
	X—XX—XX—XX—X	
	X—XX—X	
	X—X	
	X	

باب صلوٰۃ الضحیٰ

(چاشت کی نماز کا بیان)

رقم الحدیث: ۱۲۳۴/ تا ۱۲۴۵/

الرفيق الفصيح.....٩

٣٠

باب صلاة الضحى

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب صلوٰۃ الضحیٰ

(چاشت کی نماز کا بیان)

لغوی تحقیق

ضحیٰ کے لغوی معنی ہیں: دن کا بلند ہونا۔

اصطلاح میں ضحیٰ چاشت کی نماز کو کہتے ہیں، جو دن کے کچھ بلند ہونے پر پڑھی جاتی ہے۔ اس کا مختار وقت دن کے ابتدائی ربع حصہ کے گزرنے کے بعد ہے۔ (مرقاۃ: ۸/۲۱۷)

دو رکعت سے لے کر بارہ رکعت تک چاشت کی نماز پڑھنا ثابت ہے۔ (کما فی التعلیق الصبیح: ۱۱۰/۲) البتہ اکثر علماء کے نزدیک پسندیدہ چار رکعت ہے۔

صلوٰۃ الضحیٰ

بعض کہتے ہیں کہ یہ اضافت بحذف مضاف ہے: ”ای صلوٰۃ وقت الضحیٰ“ لیکن ظاہر یہ ہے کہ یہ اضافت بمعنی فی ہے، ”ای صلوٰۃ فی الضحیٰ“ جیسے ”صلوٰۃ اللیل ای صلوٰۃ فی اللیل“

ضحیٰ ضحوة کی جمع ہے، جیسے قریٰ قریة کی۔ ضحیٰ ایک مخصوص وقت کا نام ہے، یعنی وقت ارتفاع شمس سے لیکر ”الی قبیل نصف النهار“ لیکن وقت مختار اس نماز کا ربع نہار کے بعد سے ہے۔ ”کما فی الدر المختار“ وغیرہ۔
بعض علماء نے لکھا ہے کہ ربع نہار تک کا وقت ضحوة صغریٰ ہے، اور ربع نہار سے الی نصف النهار یہ ضحوة کبریٰ کہلاتا ہے۔

اس باب میں صاحب مشکوٰۃ پاشت کی نماز کے بارہ میں احادیث پیش کریں گے، ان احادیث کو اچھی طرح سمجھنے کے لئے چند امور فوائد کی شکل میں پیش کئے جاتے ہیں۔

صلوٰۃ الضحیٰ کا ثبوت

فائدہ نمبر: ۱ / احادیث صحیحہ کثیرہ سے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا پاشت کی نماز پڑھنا ثابت ہے، اسی طرح بہت سی احادیث میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس نماز کی ترغیب بھی دی ہے، ان میں سے چند احادیث صاحب مشکوٰۃ نے اس باب میں پیش کر دی ہیں، ان کے علاوہ اور بھی احادیث ہیں۔

صلوٰۃ الضحیٰ کے ثبوت کی احادیث کی کثرت کے پیش نظر ابن جریر طبری نے یہ کہا ہے کہ صلوٰۃ الضحیٰ کی احادیث معنی متواتر ہیں۔ (التعلیق: ۲/۱۱۰)

حافظ ابن حجرؒ نے لکھا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے پاشت کی نماز نقل کرنے والے صحابہ رضی اللہ عنہم کی تعداد تقریباً بیس ہے۔ حافظ عینی نے عمدۃ القاری میں تقریباً تیس ایسے صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کی احادیث کی تخریج کی ہے جو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے قولاً یا فعلاً پاشت کی نماز نقل کر رہے ہیں۔ حاصل یہ ہے کہ صلوٰۃ الضحیٰ کی مشروعیت احادیث صحیحہ کثیرہ متواترہ یا کالتواترہ سے ثابت ہے، اس کے انکار کی گنجائش نہیں ہے۔

صلوٰۃ الضحیٰ کی حیثیت

فائدہ نمبر: ۲ / نماز پاشت کی حیثیت کیا ہے؟ اس میں سلف کا اختلاف ہوا ہے، حنفیہ، مالکیہ اور حنابلہ میں سے اکثر حضرات کے نزدیک مندوب و مستحب ہے، اکثر شافعیہ کے نزدیک سنت ہے، حتیٰ کہ بعض نے اسے سنن راتبہ میں سے شمار کیا ہے، امام احمد کی ایک روایت یہ بھی ہے کہ مواظبت کے بغیر مستحب ہے، مواظبت کرنا مستحب نہیں ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ ائمہ اربعہ نماز پاشت کی نفس مشروعیت پر متفق ہیں۔

ابن عربی کی تحقیق

ابن عربی فرماتے ہیں کہ یہ نماز اشراق حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے قبل حضرات انبیاء علیہم السلام کی نماز ہے، چنانچہ اللہ تعالیٰ نے حضرت داؤد علیہ السلام کے بارے میں ارشاد فرمایا ہے: ”انا سخرنا الجبال معه یسبحن بالعشی والاشراق“ [ہم نے پہاڑوں کو اس کام پر لگا دیا تھا کہ وہ شام کے وقت اور سورج کے نکلنے کے وقت ان کے ساتھ تسبیح کیا کریں۔] (آسان ترجمہ)

پس دین محمدی صلی اللہ علیہ وسلم میں صلوٰۃ العشی صلوٰۃ العصر کو باقی رکھا، اور صلوٰۃ اشراق کو منسوخ فرمادیا۔ یعنی اس امت کے حق میں، البتہ حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حق میں مختلف فیہ ہے، اور حضرت امام شافعیؒ اور ان کے اصحاب کا منصوص مذہب یہ ہے کہ یہ نماز حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر واجب تھی۔ کمافی ہامش الروضۃ، (اوجز المسالک: ۳/۲۲۰)

منکرین صلوٰۃ الضحیٰ کی توضیح

فائدہ نمبر: ۳ / بعض سلف سے صلوٰۃ الضحیٰ کی مشروعیت کا انکار بھی ثابت ہے، جن میں

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ جیسے حضرات بھی شامل ہیں، حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی ایک روایت صاحب مشکوٰۃ نے بھی اس باب کے آخر میں پیش کی ہے۔

ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے پوچھا گیا کہ کیا آپ پاشت کی نماز پڑھتے ہیں؟ فرمایا: نہیں! پھر پوچھا گیا حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ پڑھا کرتے تھے؟ فرمایا نہیں! پھر حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بارے میں سوال کیا تو بھی ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نفی میں جواب دیا۔ پھر حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بارے میں پوچھا کہ وہ پڑھا کرتے تھے یا نہیں؟ تو جواب دیا ”لا اخالہ“ اور یہ بات پہلے بتائی جا چکی ہے کہ اس نماز کی مشروعیت واستحباب احادیث صحیحہ کثیرہ سے ثابت ہے اس لئے ان حضرات کے اقوال کی مناسبت وجہ کرنے کی ضرورت ہے۔

علماء نے ان اقوال کی توجیہات کی ہیں۔

بہتر توجیہ یہ ہے کہ ان حضرات کا مقصد مطلق مشروعیت کا انکار نہیں بلکہ ان حضرات کا مقصد یہ ہے کہ یہ نماز لازم اور ضروری سمجھ کر پڑھنا مسجد وغیرہ میں جماعت کے ساتھ پڑھنا خلاف سنت ہے۔ اور غیر ثابت ہے، نفس مشروعیت کو یہ حضرات بھی مانتے ہیں، اس کا قرینہ یہ ہے کہ ابن ابی شیبہ نے مسروق سے نقل کیا ہے۔

وہ کہتے ہیں کہ ہم لوگ صبح تاوت وغیرہ میں مشغول ہو جاتے جب ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ اٹھ کر چلے جاتے تو بعض لوگ وہیں بیٹھے رہتے اور چھوڑی دیر کے بعد وہیں مسجد ہی میں (اجتماعی طور پر) پاشت کی نماز پڑھتے، ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اس بات کا علم ہوا، آپ نے اس پر انکار فرمایا اور اس کے بعد فرمایا: ”ان کنتم لا بد فاعلین ففی بیوتکم“ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۵/۲۵۵، بیروت)

اسی طرح حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و حضرت ابوبکر اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے نماز پاشت پڑھنے کی نفی کی ہے، تو اس سے بھی ان کا مقصد صرف مداومت و مواظبت کی نفی کرنا ہے، کہ میرے خیال میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس پر مواظبت نہیں کی ہے، ایسے ہی حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بھی اس پر مواظبت نہیں کی، چنانچہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے بھی متفق علیہ روایت ہے: ”ما رأیت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یسبح سبحۃ الضحیٰ و انی لا سبحھا“ (بخاری شریف: ۱۵۷۱ / ۱، باب من لم یصلی الضحیٰ الخ، حدیث نمبر: ۱۱۶۴) حالانکہ روایات صحیح کے مطابق حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا خود ہی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا صلوٰۃ الضحیٰ پڑھنا نقل کر رہی ہیں، اور اس حدیث میں خود ہی فرما رہی ہیں کہ میں یہ نماز پڑھتی ہوں، حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے اس قول کی توجیہ یہی ہو سکتی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مواظبت و دواماً یہ نماز نہیں پڑھی۔

صلوٰۃ الضحیٰ کی پابندی

فائدہ نمبر: ۴ / فائدہ نمبر: ۳ سے معلوم ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پاشت کی نماز پڑھی تو ہے لیکن اس پر مواظبت نہیں فرمائی، اس باب کی فصل ثالث میں حضرت ابوسعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی صریح روایت بھی آ رہی ہے۔

”کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یصلی الضحیٰ حتی نقول لا یدعھا و یدعھا حتی نقول لا یصلیھا“ [حضرت رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

پاشت کی نماز پڑھتے تھے، یہاں تک کہ ہم کہتے تھے کہ حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اب اس کو کبھی نہیں چھوڑیں گے، اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس کو چھوڑ دیتے تھے، یہاں تک کہ ہم کہتے تھے کہ اب اس کو نہیں پڑھیں گے۔]

اس سے بھی یہی معلوم ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس پر مواظبت نہیں فرمائی۔

اس بات میں اختلاف ہوا ہے کہ امت کے لئے بہتر طریقہ کونسا ہے؟ مواظبت اور پابندی کے ساتھ پڑھنا یا ناغہ کر کے پڑھنا؟

بعض حضرات نے کہا ہے کہ بغیر مواظبت کے پڑھنا اولیٰ ہے۔

ان حضرات نے حضرت ابوسعید رضی اللہ تعالیٰ کی مذکورہ روایت سے استدلال کیا ہے کہ چونکہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مواظبت نہیں فرمائی، اس لئے ہمارے لئے بھی اولیٰ یہی ہے کہ مواظبت نہ کی جائے۔

لیکن رائج یہ معلوم ہوتا ہے کہ مواظبت کرنا اولیٰ ہے۔ ایک تو اس لئے کہ احادیث میں اس عمل کو ”احب الاعمال“ کہا گیا ہے۔ جس کو پابندی سے نبھایا جائے۔ ”احب الاعمال الی اللہ مادام علیہ صاحبہ وان قل“ (عمدة القاری: ۷/۲۴۰) [اللہ تعالیٰ کے نزدیک وہ عمل پسندیدہ ہے جس پر اس کا صاحب مداومت کرے، اگرچہ وہ عمل قلیل ہی ہو۔]

دوسرے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس نماز پر مداومت کی خصوصیت کے ساتھ ترغیب دی ہے۔ مثلاً فصل ثالث کے شروع میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی مرفوع حدیث ہے: ”من حافظ علی شفعة الضحیٰ غفرت له ذنوبه وان کانت مثل زبد البحر“ (رواہ احمد و الترمذی و ابن ماجہ)

یعنی جو شخص پاشت کے دو گناہ کی پابندی کرے گا اس کے گناہ معاف کر دیئے جائیں

گے، خواہ وہ سمندر کی جھاگ کے برابر کیوں نہ ہوں۔

اسی طرح صحیح ابن خزیمہ میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہی کی مرفوع حدیث ہے: ”لایحافظ علی صلوٰۃ الضحیٰ الا اواب“ [صلوٰۃ الضحیٰ کی پابندی نہیں کرتا مگر اواب۔ (یعنی اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کرنے والا)]

ان قولی روایات میں اس نماز کی پابندی اور مواظبت ہی کی ترغیب معلوم ہوتی ہے۔
باقی رہی یہ بات کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس پر مواظبت نہیں کی تو اس کا جواب یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک خاص عذر کی وجہ سے مواظبت کو ترک کیا ہے، وہ عذر یہ ہے کہ مواظبت کی صورت میں خدشہ تھا کہ کہیں اس نماز کو واجب یا سنت مؤکدہ نہ سمجھ لیا جائے، یا یہ نمازیں من جانب اللہ واجب نہ کر دی جائے، اور عام امتی کے بارے میں یہ عذر موجود نہیں ہے، اس لئے کہ ان کی مواظبت احکام میں مؤثر نہیں۔ اس لئے ان کیلئے یہی انسب ہے کہ یہ عمل خیر پابندی سے کریں۔

تعداد رکعات

فائدہ نمبر: ۵ / پاشت کی نماز کتنی رکعات پڑھنی چاہئے؟ اس میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مختلف عدد ثابت ہیں، دو، چار، چھ، آٹھ، دس اور بارہ رکعتیں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ثابت ہیں، اپنی فرصت و ہمت کے مطابق جس عدد کو بھی اختیار کر لے سنت ادا ہو جائے گی۔

صلوٰۃ ضحیٰ اور صلوٰۃ اشراق میں فرق

فائدہ نمبر: ۶ / صبح کو طلوع آفتاب سے لے کر نصف النہار تک دو نمازوں کا تذکرہ

کتب حدیث میں آیا ہے، ایک وہ نماز جو آفتاب کے مکمل طور پر طلوع ہو جانے کے بعد ہی جلدی پڑھ لی جاتی ہے۔

دوسری وہ جو گرمی میں ذرا شدت آنے کے بعد پڑھی جاتی ہے، پہلی کو صلوٰۃ اشراق اور دوسری کو صلوٰۃ ضحیٰ کہا جاتا ہے، ان ناموں کا ایک دوسرے پر اطلاق ہوتا رہتا ہے۔ اس بات میں بھی اختلاف ہوا ہے کہ صلوٰۃ اشراق اور صلوٰۃ ضحیٰ ایک ہی نماز کے دو نام ہیں یا دو الگ الگ نمازیں ہیں؟

اکثر محدثین و فقہاء کا رجحان اس طرف معلوم ہوتا ہے کہ دونوں ایک ہی نماز کے نام ہیں۔ فرق صرف اعتباری ہے، اگر یہ نماز طلوع آفتاب کے بعد جلدی پڑھ لی جائے تو یہ صلوٰۃ اشراق ہے، اور اگر کچھ دیر ٹھہر کر پڑھی جائے تو یہی نماز صلوٰۃ پاشت بن جاتی ہے، بعض حضرات کے نزدیک یہ دو نمازیں الگ الگ ہیں، حافظ سیوطی اور شیخ علی متقی صاحب کنز العمال کی بھی یہی رائے معلوم ہوتی ہے۔ امام دارمی کے انداز سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ ان کے نزدیک یہ دو الگ الگ نمازیں ہیں، اس لئے کہ انہوں نے اپنی سنن میں پہلے باب قائم کیا ہے: ”باب فی اربع رکعات فی اول النهار“ اس کے بعد دوسرا عنوان قائم کیا ہے: ”باب صلوٰۃ الضحیٰ“ اکثر صوفیہ کا میلان بھی اسی طرف ہے کہ دونوں الگ الگ نمازیں ہیں، اس بات کی تائید بعض احادیث سے بھی ہوتی ہے۔ مثلاً

(۱)..... بعض احادیث میں اس نماز کا وقت بیان کرتے ہوئے فرمایا گیا ہے: ”صلوٰۃ

الاولیین حین ترمض الفصال“ (جیسا کہ فصل اول کی آخری حدیث بحوالہ مسلم میں ہے) یعنی صلوٰۃ الضحیٰ (جس کا دوسرا نام صلوٰۃ الاولیین بھی ہے) اس وقت پڑھی جاتی ہے جب کہ گرمی کی وجہ سے زمین اتنی گرم ہو جائے کہ اونٹ کے بچوں کے پاؤں جلنے لگ جائیں، یعنی خوب دن چڑھنے کے بعد یہ نماز پڑھنی پڑھنے۔ اور راوی حدیث

حضرت زید بن ارقم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس سے پہلے بعض لوگوں کو نماز پڑھتے ہوئے دیکھ لیا تو اس کو خلافِ اولیٰ قرار دیا، دوسری طرف بعض احادیث میں سورج طلوع ہونے کے بعد ہی نماز پڑھنے کی ترغیب آ رہی ہے۔ (سنن دارمی: ۸۷۸/۲، طبع ملتان)

اس سے معلوم ہوا کہ یہاں دونوں نمازیں الگ الگ ہیں۔ ایک نماز وہ ہے جو سورج طلوع ہونے کے بعد پڑھی جاتی ہے۔ اور دوسری وہ ہے جس کا وقت ذرا گرمی میں شدت آنے پر شروع ہوتا ہے۔

(۲)..... سنن نسائی میں روایت ہے کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی غیر فرض نمازوں کا تذکرہ کرتے ہوئے فرمایا: ”کان اذا کانت الشمس من ههنا کھیأتها من ههنا عند العصر صلی رکعتین فاذا کانت من ههنا کھیأتها من ههنا عند الظهر صلی اربعاً ویصلی قبل الظهر اربعاً الخ“ (نسائی شریف: ۱۱۰/۱، باب الامامة، الصلوٰۃ قبل العصر، ترمذی شریف: ۱۳۱/۱، کیف کان يتطوع النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بالنهار، شمائل ترمذی: ۱۱۹/۱، فی عبادۃ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) [حضرت رسول اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب سورج ادھر (مشرق کی طرف) اس طرح ہوتا تھا جس طرح (مغرب کی طرف) عصر کے وقت ہوتا ہے، دو رکعت پڑھتے تھے، اور جب سورج اس طرح ہوتا تھا جس طرح ظہر کے وقت ہوتا ہے اس وقت پانچ رکعات پڑھتے تھے، اور ظہر سے قبل پانچ رکعات پڑھتے تھے۔]

نسائی ہی کی دوسری روایت کے لفظ ہیں: ”کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یصلی حین ترتفع الشمس رکعتین وقبل نصف النهار اربع رکعات یجعل التسليم فی آخره۔“ (نسائی شریف: ۱۱۰/۱، باب الامامة، الصلوٰۃ قبل

العصر الخ) [حضرت رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سورج بلند ہونے پر دو رکعت پڑھتے تھے، اور نصف النہار سے قبل پانچ رکعات پڑھتے تھے، اور سلام ان کے اخیر میں پھیرتے تھے۔] ان دونوں روایتوں سے معلوم ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم طلوع آفتاب اور نصف النہار کے درمیان دو نمازیں پڑھا کرتے تھے۔ ایک طلوع آفتاب کے بعد، دوسری نصف النہار سے پہلے اس سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ دونوں نمازیں الگ الگ ہیں۔ تفصیل کے لئے ملاحظہ فرمائیں۔ تعلیق: ۱۱۰/۱۱۱/۲، بذل: ۵/۵۱۲، اشرف التوضیح تحت الخ: ۲/۲۸۰

﴿الفصل الاول﴾

نماز چاشت آٹھ رکعات

﴿۱۲۳۴﴾ وَعَنْ أُمِّ هَانِي رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ بَيْتَهَا يَوْمَ قَحْ مَكَّةَ فَاغْتَسَلَ وَصَلَّى ثَمَانِي رَكَعَاتٍ فَلَمْ أَرِ صَلَاةً قَطُّ أَخَفَّ مِنْهَا غَيْرَ أَنَّهُ يُتِمُّ الرُّكُوعَ وَالسُّجُودَ وَقَالَتْ فِي رِوَايَةٍ أُخْرَى وَذَلِكَ ضُحَى - (متفق عليه)

حوالہ: بخاری شریف: ۵۲/۱، باب الصلوۃ فی الثوب الواحد،

کتاب الصلوۃ، حدیث نمبر: ۳۵۷۷. مسلم شریف: ۲۴۹/۱، باب استحباب

صلوۃ الضحیٰ، کتاب صلوۃ المسافرین، حدیث نمبر: ۳۳۶.

ترجمہ: حضرت ام ہانی رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ انہوں نے بیان کیا

۱۔ ام ہانی: ان کا اصل نام فاختہ تھا، اور بعضوں نے ہند کہا ہے، یہ ابوطالب کی بیٹی اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی بہن ہیں، ان کی والدہ کا نام فاطمہ بنت اسد تھا، مشہور صحابیہ ہیں۔ اور حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے زمانہ میں ان کا انتقال ہوا۔ (مظاہر حق: ۲/۳۲۵)

کہ فتح مکہ کے دن حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم ان کے گھر میں تشریف لائے، اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے غسل فرمایا، اور آٹھ رکعات نماز پڑھی، میں نے کوئی نماز اتنی ہلکی نہیں دیکھی، لیکن آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رکوع اور سجدے مکمل فرمائے، ایک دوسری روایت میں حضرت ام ہانی رضی اللہ تعالیٰ عنہا کہتی ہیں کہ یہ ضحیٰ یعنی پاشت کی نماز تھی۔

تشریح: آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ضحیٰ کی نماز پڑھی، پہلے تفصیل سے

گزر چکا ہے، ضحیٰ سے دو نمازیں متعلق ہیں:

(۱).....ضحوۃ صغریٰ: اس کو اشراق کی نماز کہا جاتا ہے۔

(۲).....ضحوۃ کبریٰ: یہ پاشت کی نماز ہے۔

صبح وقت مکروہ گذرنے کے بعد سے دن کا پہلا حصہ گذرنے تک جو نماز پڑھی جائے وہ اشراق ہے، اور دوسرا چوتھائی حصہ شروع ہونے سے دوپہر یعنی نصف النہار تک جو نماز پڑھی جائے وہ پاشت ہے۔

یہاں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جو نماز پڑھی وہ پاشت کی مراد ہے۔ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے آٹھ رکعات نماز پڑھی تھی، بہت ہلکی نماز پڑھی، یعنی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مختصر قرأت فرمائی، اور رکوع و سجود میں تسبیحات مختصر تعداد میں پڑھیں، لیکن رکوع و سجود کی تعداد میں کوئی کمی نہیں فرمائی۔

امام خطابی فرماتے ہیں: صلوٰۃ الضحیٰ کا ثبوت حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے تو اتر آتا ہے، اس کا انکار جیسا کہ بعض علماء سے منقول ہے صحیح نہیں، بلکہ نفی کی روایات مؤول ہیں، چنانچہ سنن ابو داؤد میں متعدد روایات اس کی ترغیب اور فضیلت میں موجود ہیں۔ صحیح بخاری شریف: ۱۵۷/۱ میں ہے، ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں: ”اوصانی خلیلی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بثلاث لا ادعھن حتی اموت صوم ثلاثة

ایام کل شہر و صلوٰۃ الضحیٰ و نوم علی وتر“ ابن جریر طبری نے بھی اسکی روایات کا حدیث کو پہنچنا لکھا ہے، (کما فی ہامش اللامع: ۲/۵۲) [مجھے میرے دوست صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تین چیزوں کی وصیت فرمائی کہ مرنے تک ان کو نہ چھوڑوں، ہر ماہ تین دن کے روزے، نماز پاشت اور وتر پڑھ کر سونا۔]

حافظ ابن حجرؒ فرماتے ہیں حاکم نے صلوٰۃ الضحیٰ کے اثبات میں جو روایات وارد ہیں ان کو ایک مستقل جزء میں جمع کیا ہے، اور اس کے رواۃ کو بیس صحابی تک پہنچا دیا ہے۔ تفصیل شروع میں گذر چکی۔ (الدر المنضود) (التعلیق الصبیح: ۲/۱۱۱۰)۔

نماز پاشت چار رکعات

﴿۱۲۳۵﴾ وَعَنْ مُعَاذَةَ قَالَتْ سَأَلْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا كَمْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّيُ صَلَوَةَ الضُّحَى قَالَتْ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ وَيَزِيدُ مَا شَاءَ اللَّهُ۔ (رواہ مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۲۲۹/۱، باب استحباب صلوٰۃ الضحیٰ،

کتاب صلاۃ المسافرین، حدیث نمبر: ۳۳۶۔

ترجمہ: حضرت معاذہؓ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے دریافت کیا کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پاشت کی نماز کتنی رکعات پڑھتے تھے؟ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے جواب دیا کہ چار رکعت پڑھتے تھے۔ اور جو اللہ تعالیٰ چاہتا اس میں اضافہ فرماتے تھے۔

تشریح: آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پاشت کی نماز چار رکعات یا اس سے

زائد پڑھتے تھے، اس طرح کی روایات سے استدلال کر کے اکثر فقہاء فرماتے ہیں کہ نماز پاشت کم از کم پانچ رکعات اور زیادہ سے زیادہ بارہ رکعات ہیں۔ صلوٰۃ الضحیٰ کے مصداق میں اشراق، پاشت دونوں نمازیں داخل ہو سکتی ہیں۔ (طیبی: ۳/۱۷۴)

صلوٰۃ الضحیٰ کی فضیلت

﴿۱۲۳۶﴾ وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصْبِحُ عَلَى كُلِّ سُلَامَى مِنْ أَحَدِكُمْ صَدَقَةٌ فَكُلُّ تَسْبِيحَةٍ صَدَقَةٌ وَكُلُّ تَحْمِيدَةٍ صَدَقَةٌ وَكُلُّ تَهْلِيلَةٍ صَدَقَةٌ وَكُلُّ تَكْبِيرَةٍ صَدَقَةٌ وَأَمْرٌ بِالْمَعْرُوفِ صَدَقَةٌ وَنَهْيٌ عَنِ الْمُنْكَرِ صَدَقَةٌ وَيُجْزَى مِنْ ذَلِكَ رَكْعَتَانِ يَرْكَعُهُمَا مِنَ الضُّحَى۔ (رواہ مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۲۵۰ / ۱، باب استحباب صلوٰۃ الضحیٰ،

کتاب صلوٰۃ المسافرين، حدیث نمبر: ۷۲۰۔

ترجمہ: حضرت ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”کہ صبح ہوتے ہی تم میں سے ہر شخص پر اس کی ہر ہڈی کی طرف سے صدقہ لازم ہے، ہر تسبیح یعنی سبحان اللہ کہنا صدقہ ہے، اور الحمد للہ کہنا صدقہ ہے، اور ہر تہلیل یعنی لا الہ الا اللہ کہنا صدقہ ہے، اور ہر تکبیر یعنی اللہ اکبر کہنا صدقہ ہے، نیکی کا حکم کرنا صدقہ ہے، برائی سے روکنا صدقہ ہے، اور صلوٰۃ الضحیٰ کی دو رکعت پڑھ لینا ان صدقات کی طرف سے کافی ہے۔“

تشریح: یصبح علی کل سلامی من احدکم صدقۃ:

صدقۃ ترکیب میں یصبح کا اسم ہے، اور جار مجرور اپنے متعلق سے مل کر اس کی خبر ہے، اسی تصبیح الصدقة واجبة علی کل سلامی۔

سلامی جمع ہے سلامیۃ کی، سلامیۃ بمعنی انملہ (انگلی کا پورا) یعنی روزانہ تم میں سے ہر ایک شخص پر اس کے جوڑوں اور پوروں کی طرف سے صدقہ واجب ہوتا ہے، مطلب یہ ہے کہ آدمی کے بدن میں جیسا کہ مشہور ہے تین سو ساٹھ جوڑ ہیں، اور ہر روز ہر شخص اپنے تمام اعضاء اور جوڑوں کی سلامتی کے ساتھ صبح کرتا ہے، پس اس نعمت عظمیٰ کے شکر میں ہر بندے پر اس کے اعضاء کی طرف سے روزانہ صدقہ واجب ہوتا ہے، اب یہاں یہ سوال ہوتا تھا کہ ہر شخص میں اتنی استطاعت کہاں ہے کہ روزانہ تین سو ساٹھ صدقے کرے، اس لئے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کہ سبحان اللہ کہنا، الحمد للہ کہنا، لا الہ الا اللہ کہنا، اللہ اکبر کہنا، نیکی کا حکم کرنا، برائی سے روکنا، غرض کہ ہر نیکی صدقہ ہے، اور دو رکعت نماز پاشت کی ان تمام صدقات کے لئے کافی ہے، (ان کے قائم مقام ہے) اس لئے کہ مقصد تو ہر عضو اور جوڑ کی طرف سے اللہ تعالیٰ کا اس پر جو حق واجب ہے اس کو ادا کرنا ہے، اور نماز میں چونکہ بدن کا ہر عضو اور جوڑ اللہ تعالیٰ کی اطاعت میں متحرک ہو جاتا ہے، اس لئے سب اعضاء کی طرف سے حق واجب ادا ہو جاتا ہے۔ (التعلیق: ۲/۱۱۱، طیبی: ۲/۱۷۵، مرتقاۃ: ۲/۱۷۹) (الدر المنضود)

نماز پاشت کا افضل وقت

﴿۱۲۳۷﴾ وَعَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ رَأَى قَوْمًا يُصَلُّونَ مِنَ الضُّحَى فَقَالَ لَقَدْ عَلِمُوا أَنَّ الصَّلَاةَ فِي غَيْرِ هَذِهِ السَّاعَةِ أَفْضَلُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ صَلَاةُ

الْأَوَّابِينَ حِينَ تَرْمِضُ الْفَصَالُ۔ (رواہ مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۲۵۷ / ۱، باب صلوٰۃ الاوابین الخ، کتاب

صلوٰۃ المسافرين، حدیث نمبر: ۷۴۸۔

ترجمہ: حضرت زید بن ارقم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے ایک قوم کو پاشت کی نماز پڑھتے دیکھا تو فرمایا: کہ البتہ تحقیق کہ یہ لوگ اس بات کو جانتے ہیں کہ یہ نماز اس وقت کے علاوہ میں افضل ہے، بلاشبہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”کہ اوابین کی نماز اس وقت ہے جب اونٹ کے بچوں کے پاؤں تنپنے لگیں۔“

تشریح: پاشت کی نماز کا مختار اور مستحب وقت وہ ہے جب زمین تنپنے لگے، یعنی نصف النہار سے کچھ پہلے اس کو ڈیڑھ پہر بھی کہا جاسکتا ہے۔

رای قوما یصلون من الضحیٰ: کچھ لوگ تھوڑی مقدار میں سورج بلند ہوا کہ پاشت کی نماز ادا کرنے لگے، اس پر حضرت زید رضی اللہ عنہ نے نکیر فرمائی کہ جب پاشت کی نماز کا افضل وقت جانتے ہیں تو پھر اسی وقت اس نماز کو کیوں نہیں ادا کرتے۔

صلوٰۃ الاوابین: حدیث باب میں پاشت کی نماز کو اوابین کی نماز فرمایا گیا ہے، جب کہ مغرب کے بعد کی نوافل کو بھی اوابین کہا جاتا ہے، اصل بات یہ ہے کہ ”اواب“ کے معنی ہیں اللہ تعالیٰ کی طرف بہت رجوع کرنے والا، تو لغوی معنی کے اعتبار سے اشراق، پاشت، مغرب کے بعد کے نوافل، تہجد کی نماز سب ”صلوٰۃ الاوابین“ ہیں، کیونکہ یہ تمام نمازیں اہتمام کے ساتھ اللہ کے وہی نیک بندے ادا کرتے ہیں جو اللہ تعالیٰ کی طرف بہت رجوع کرنے والے ہوتے ہیں۔

حین ترمض الفصال: فصال! فصیل کی جمع ہے، اونٹنی کا وہ بچہ جس کو اپنی ماں سے جدا کر دیا گیا ہو، رملض کا معنی ہے سورج کی گرمی کی وجہ سے کسی چیز کا گرم

ہو جانا۔ الفصل سے پہلے یہاں مضاف محذوف ہے، یعنی حین ترمض خفاف
 الفصل۔ جس وقت سورج کی گرمی کی وجہ سے اونٹنی کے بچوں کے پاؤں جلنے لگیں، یعنی یہ
 نماز اس وقت پڑھنی چاہئے جب سورج خوب بلند ہو جائے، بعض احناف نے اس کی تحدید
 ربع النہار سے بھی کی ہے۔ (التعلیق: ۲/۱۱۲، مرقاۃ: ۲/۱۸۰) (اشرف التوضیح)

﴿الفصل الثانی﴾

نماز چاشت کی فضیلت

﴿۱۲۳۸﴾ وَعَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ وَأَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى أَنَّهُ قَالَ يَا ابْنَ آدَمَ! ارْكَعْ لِي أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ مِنْ أَوَّلِ النَّهَارِ أَكْفِكَ أَحِرَةً۔ (رواه الترمذی) وَرَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالدَّارِمِيُّ عَنْ نَعِيمِ بْنِ هَمَّارٍ الْغَطَفَانِيِّ وَأَحْمَدُ عَنْهُمْ۔

حوالہ: ترمذی شریف: ۸/۱۰۱، باب ماجاء فی صلوٰۃ الضحیٰ،

حدیث نمبر: ۴۷۵۔

ترجمہ: حضرت ابو درداء اور حضرت ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہما روایت کرتے ہیں کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”کہ اللہ تبارک و تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اے فرزند آدم! تو دن کے شروع میں میرے لئے چار رکعت پڑھ، میں دن کے آخر تک تیری کفایت کروں گا۔ (ترمذی) اس روایت کو ابو داؤد اور دارمی نے حضرت نعیم بن ہمار غطفانی

سے اور امام احمدؒ نے سب سے نقل کیا ہے۔

تشریح: پاشت کی چار رکعات نماز بڑی خیر و برکت والی نماز ہے، اگر کوئی شخص ان کا اہتمام کرے گا تو اللہ تعالیٰ اس کے شام تک کے مسائل حل فرماتے رہیں گے۔
ارکع لی: خالص اللہ کی رضا کے لئے دن کے شروع میں چار رکعات نماز پڑھو، یہ کون سی چار رکعات ہیں، بعض لوگ اشراق کی یا پاشت کی چار رکعات مراد لیتے ہیں، جب کہ بعض لوگ فجر کی سنت اور فرض ملا کر جو چار رکعات ہوتی ہیں وہ مراد لیتے ہیں۔
اکھک اخرہ: مطلب یہ ہے کہ ان چار رکعات کی برکت سے اللہ تعالیٰ دن بھر کی تمام ضروریات پوری فرمادیں گے، تمام دشواریوں اور پریشانیوں سے نجات عطا کریں گے۔
 (مرقاۃ: ۲/۱۸۰)

صلوٰۃ الضحیٰ کی اہمیت

﴿۱۲۳۹﴾ وَعَنْ بُرَيْدَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فِي الْإِنْسَانِ ثَلَاثُ مِائَةٍ وَسِتُّونَ مَفْصِلًا فَعَلَيْهِ أَنْ يَتَصَدَّقَ عَنْ كُلِّ مَفْصِلٍ مِنْهُ بِصَدَقَةٍ قَالُوا وَمَنْ يُطِيقُ ذَلِكَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ قَالَ النُّخَاعَةُ فِي الْمَسْجِدِ تَدْفِنُهَا وَالشَّيْءُ تَنْجِيهِ عَنِ الطَّرِيقِ فَإِنْ لَمْ تَجِدْ فَرَكْعَتَا الضُّحَى تُجْزِيكَ۔ (رواه ابو داؤد)

حوالہ: ابو داؤد شریف: ۲/۷۱۱، باب فی اماطۃ الاذی عن الطريق، باب الادب، حدیث نمبر: ۵۲۴۲۔

ترجمہ: حضرت بریدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو ارشاد فرماتے ہوئے سنا کہ انسان کے جسم میں تین سو ساٹھ جوڑ

ہیں، اس کے لئے لازم ہے کہ اپنے ہر جوڑ کی طرف سے صدقہ دے، لوگوں نے عرض کیا اے اللہ کے نبی اس کی استطاعت کس میں ہوگی؟ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کہ مسجد میں پڑے ہوئے جھوک کو مٹی میں چھپا دینا، کسی تکلیف دہ چیز کا راستہ سے ہٹا دینا صدقہ ہے، اور اگر کچھ نہ پاؤ تو دو رکعت پاشت کی نماز تمہاری طرف سے کافی ہوگی۔

تشریح: فعلیہ ان یتصدق: آدمی کے بدن میں تین سو ساٹھ جوڑ ہیں، ہر روز ہر شخص اپنے تمام جوڑوں کی صحت و سلامتی کے ساتھ صبح کرتا ہے، لہذا ہر شخص کو چاہئے کہ اس نعمت عظمیٰ کے شکریہ میں صدقہ کرے۔

قالوا ومن یطیق: صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین نے عرض کیا کہ اتنی استطاعت کہاں ہو پائے گی کہ آدمی روزانہ تین سو ساٹھ صدقے کرے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دشواری کو رفع فرماتے ہوئے بتایا شکر بجالانے کے لئے تین سو ساٹھ صدقے ضروری نہیں ہیں، بلکہ چھوٹے موٹے نیک کام بھی صدقہ بن سکتے ہیں، چند نیک کام حدیث باب میں مذکور ہیں۔

بہر حال ہر نیک کام صدقہ ہے اور اگر کوئی پاشت کی دو رکعت نماز پڑھے، تو تمام صدقات کیلئے کافی ہے، اس وجہ سے کہ نماز کے ذریعہ سے تمام جوڑوں کی طرف سے اللہ تعالیٰ کی اطاعت ہوتی ہے، اور یوں ہر جوڑ کی طرف سے شکریہ ادا ہو جاتا ہے، حدیث باب کے اندر ”فعلیہ ان یتصدق“ سے یہ سمجھنا کہ پاشت کی نماز یا دیگر ثواب کے امور واجب ہیں اور اس کا تارک گنہگار ہے صحیح نہیں ہے، یہاں تو تاکید کے ساتھ ان امور کے ادا کرنے کی طرف توجہ دلانا مقصود ہے۔ (مرقاۃ: ۲/۱۸۱)

پاشت کی بارہ رکعات

﴿۱۲۴۰﴾ وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ

اللّٰهُ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّم مَنْ صَلَّی الضُّحٰی ثِنْتِی عَشْرَةَ رَكْعَةً
بَنَى اللّٰهُ لَهُ قَصْرًا مِّنْ ذَهَبٍ فِی الْجَنَّةِ۔ (رواه الترمذی وابن ماجه)
وَقَالَ التِّرْمِذِیُّ هَذَا حَدِیْثٌ غَرِیْبٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ۔

حوالہ: ترمذی شریف: ۸/۱۰۱، باب ماجاء فی صلوٰۃ الضحیٰ،

کتاب الوتر، حدیث نمبر: ۳۷۳۔ ابن ماجه شریف: ۹۸، باب ماجاء فی صلوٰۃ
الضحیٰ، کتاب اقامۃ الصلوٰۃ، حدیث نمبر: ۱۳۸۰۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم
صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”کہ جو شخص پاشت کی بارہ رکعات نماز پڑھے گا، اللہ تعالیٰ
اس کے لئے جنت میں سونے کا محل بنائیں گے۔ (ترمذی، ابن ماجه) ترمذی نے کہا یہ حدیث
غریب ہے، اس وجہ سے کہ اس حدیث کو اس سند کے علاوہ کسی دوسری سند سے ہم نہیں جانتے۔
تشریح: حدیث پاک میں پاشت کی بارہ رکعات پڑھنے پر جنت میں سونے
کے محل کا وعدہ ہے، حدیث پاک کے ظاہر سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ اگر ہر روز پاشت کی بارہ
رکعات پڑھے گا ہر روز سونے کا محل اللہ تعالیٰ عطا فرمائیں گے، اللہ تعالیٰ کی رحمت اور فضل کا
کیا ٹھکانا ہے، کاش ہم اس کی قدر اور شکر گزاری کریں۔

نماز اشراق کی فضیلت

﴿۱۲۴۱﴾ وَعَنْ مُعَاذِ بْنِ أَنَسٍ الْجُهَنِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّم مَنْ قَعَدَ فِی مُصَلَّاهُ حِیْنَ
يَنْصَرِفُ مِنْ صَلَوةِ الصُّبْحِ حَتَّى يُسَبِّحَ رَكْعَتِی الضُّحٰی لَا يَقُولُ إِلَّا

خَيْرًا غُفِرَ لَهُ خَطَايَاهُ وَإِنْ كَانَتْ أَكْثَرَ مِنْ زَبَدِ الْبَحْرِ۔ (رواہ ابوداؤد)

حوالہ: ابوداؤد شریف: ۸۲ / ۱، باب صلوٰۃ الضحیٰ، کتاب

التطوع، حدیث نمبر: ۱۲۸۷۔

ترجمہ: حضرت معاذ بن انسؓ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”کہ جو شخص فجر کی نماز سے فارغ ہونے کے بعد اپنی نماز پڑھنے کی جگہ بیٹھا رہے یہاں تک کہ وہ اشراق کی دو رکعت نماز پڑھے، اور اس درمیان کلمہ خیر کے علاوہ کچھ نہ بولے تو اس کے گناہ معاف ہو جاتے ہیں، اگرچہ سمندر کے جھاگ سے بھی زیادہ ہوں۔

تشریح: فجر کی نماز پڑھنے کے بعد اپنی جگہ ہی پر بیٹھ کر ذکر و کار میں لگا رہے، اور جب سورج نکل کر ذرا بلند ہو جائے، یعنی وقت مکروہ نکل جائے تو اشراق کی نماز ادا کرے، اور فجر اور اشراق کے درمیانی وقت میں دنیوی امور سے متعلق کوئی بات نہ کی جائے، جو شخص اس عمل کا اہتمام کریگا تو اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے اس کے تمام گناہ معاف فرمادیں گے، اگرچہ سمندر کے جھاگوں سے بھی زیادہ ہوں، حدیث پاک کا مصداق نماز اشراق ہی ہے، اور بظاہر تو یہ فضیلت اس وقت ہے جب کہ نماز فجر کے بعد اسی جگہ اشراق تک ذکر میں مشغول رہے، پھر نماز اشراق ادا کرے، اور مسجد تمام چونکہ محل واحد ہے، اس لئے مسجد میں کسی ضرورت سے ادھر ادھر ہو جانے سے بظاہر کوئی مضائقہ نہیں۔ (مرقاۃ: ۱۸۲/۲)

﴿الفصل الثالث﴾

ایضاً

﴿۱۲۳۲﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ حَافَظَ عَلَى شُفْعَةِ
الضُّحَى غُفِرَتْ لَهُ ذُنُوبُهُ وَإِنْ كَانَتْ مِثْلَ زَيْدِ الْبَحْرِ۔ (رواه احمد
والترمذی وابن ماجه)

حوالہ: مسند احمد: ۲/۲۹۹، ترمذی شریف: ۲/۱۰۸، باب
ما جاء في صلوٰۃ الضحیٰ، کتاب الوتر، حدیث نمبر: ۲۷۶۔ ابن ماجه: ۹۸، باب
ما جاء في صلوٰۃ الضحیٰ، کتاب اقامۃ الصلوٰۃ۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول
اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”کہ جو شخص اشراق کی دو رکعتوں کی پابندی کریگا اس
کے گناہ معاف کر دیئے جائیں گے، اگرچہ وہ سمندر کے جھاگ کے برابر ہوں۔
تشریح: اس حدیث شریف میں اشراق کی دو رکعتوں پر مداومت کی بھی شرط
ہے، جس سے اشارہ ہے کہ ان دو رکعتوں پر مداومت کرنا چاہئے۔ (مرقاۃ: ۲/۱۸۲)

نماز چاشت کی عظمت

﴿۱۲۴۳﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّهَا كَانَتْ
تُصَلِّي الضُّحَى ثَمَانِي رَكَعَاتٍ ثُمَّ تَقُولُ لَوْ نُشِرَ لِي أَبَوَايَ مَا تَرَكْتُهَا۔
(رواه مالک)

حوالہ: مؤطا امام مالک: ۵۳، باب صلوٰۃ الضحیٰ، کتاب قصر
الصلوٰۃ، حدیث نمبر: ۳۰۔

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نماز صبح کی آٹھ رکعات پڑھتی

تھیں، اور فرماتی تھیں کہ اگر میرے ماں باپ میرے لئے زندہ کر دیئے جائیں تو بھی میں اس نماز کو ترک نہ کروں گی۔

تشریح: یہ نماز مجھے اتنی محبوب ہے کہ اگر بالفرض میرے والدین کو زندہ کر دیا جائے اور مجھے اس کی اطاعت دی جائے اور ان سے ملاقات کیلئے مجھے پاشت کی نماز ترک کرنا پڑے تو میں پاشت کی نماز ترک کر کے ان کی ملاقات کیلئے نہیں جاؤں گی۔ (مرقاۃ: ۲/۱۸۲)

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا حیرت انگیز عمل

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرما رہی ہیں: ”لو نشر لی ابوای ما ترکتھا“ کہ اگر کوئی بالفرض مجھ سے یہ آ کر کہے کہ تمہارے ماں باپ دونوں زندہ ہو کر پھر دنیا میں آ گئے، (ان سے ملنے چلو) تو میں اس وقت بھی اس نماز کو نہیں چھوڑ سکتی، اللہ اکبر! ان حضرات صحابہ کرام و صحابیات رضی اللہ عنہم کے یہاں آخرت کی تیاری میں اعمال کا کس قدر اہتمام تھا، اور فی الواقع آخرت کا مسئلہ ہے ہی اس قابل کہ اس کا ایسا اہتمام کیا جائے، وہاں کی زندگی اتنا ہی ہے کہ کروڑوں سال گزرنے پر بھی ختم ہونے کا نام نہیں، وہاں کی ہر چیز راحت ہو یا مصیبت دائمی ہے، ہمارے اسلاف و اکابر بھی بحمد اللہ تعالیٰ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا نمونہ تھے۔ اللھم احشرنا معهم وارزقنا اتباع ہدیہم۔ (الدر المنضود) (مرقاۃ: ۲/۱۸۲)

نماز پاشت کے بارے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا عمل

﴿۱۲۴۴﴾ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي الضُّحَى حَتَّى نَقُولَ لَا

يَدْعُهَا وَيَدْعُهَا حَتَّى نَقُولَ لَا يُصَلِّيَهَا۔ (رواه الترمذی)

حوالہ: ترمذی شریف: ۸/۱۰۱، باب ماجاء فی صلوٰۃ الضحیٰ،

کتاب الوتر، حدیث نمبر: ۴۷۷۔

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پاشت کی نماز کبھی اتنے اہتمام سے پڑھتے تھے کہ ہمارا گمان ہوتا کہ آپ اس نماز کو کبھی نہیں چھوڑیں گے، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کبھی اس کو پڑھنا بند کر دیتے تھے، یہاں تک کہ ہمارا گمان ہوتا ہے کہ اب آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس کو کبھی نہیں پڑھیں گے۔

تشریح: آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم امت پر شفقت کی وجہ سے خواہش کے باوجود نفلی عمل کی مداومت کو ترک فرما دیا کرتے تھے، کہ کہیں یہ عمل امت پر فرض و واجب نہ ہو جائے، اور پھر امت مشقت میں پڑ جائے۔ اور ظاہر ہے کہ یہ خصوصیت آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہی کے عمل کے ساتھ تھی کہ کسی عمل پر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے التزام سے وہ عمل فرض ہو جاتا تھا، امت کے کسی فرد کو یہ خصوصیت حاصل نہیں۔ لہذا امت کے لوگ اگر اس نماز پر التزام و مواظبت کریں تو مستحب ہے۔ (مرقاۃ: ۲/۱۸۳، التعلیق: ۲/۱۱۳)

نماز پاشت کے سلسلہ میں حضرت ابن عمرؓ کا فرمان

﴿۱۲۴۵﴾ وَعَنْ مُوَرِّقِ الْعِجْلِيِّ قَالَ قُلْتُ لِابْنِ عُمَرَ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا تُصَلِّي الضُّحَى قَالَ لَا قُلْتُ فَعَمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ قَالَ قَالَ لَا قُلْتُ فَأَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ لَا قُلْتُ فَالنَّبِيُّ

صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَيْهِ وَسَلَّم قَالَ لَا إِخَالَةَ۔ (رواہ البخاری)

حوالہ: بخاری شریف: ۵۷ / ۱، باب صلوٰۃ الضحیٰ فی السفر،

کتاب التہجد، حدیث نمبر: ۱۱۷۵۔

ترجمہ: حضرت مورق عجلیٰ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ

تعالیٰ عنہما سے پوچھا: کیا آپ پاشت کی نماز پڑھتے ہیں؟ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا: کہ نہیں، میں نے پوچھا کہ کیا حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ پڑھتے تھے؟ فرمایا: نہیں، میں نے دریافت کیا کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ پڑھتے تھے؟ فرمایا: نہیں، میں نے سوال کیا کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم؟ فرمایا: کہ میں نہیں سمجھتا ہوں کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پاشت کی نماز پڑھی ہے۔

تشریح: گذشتہ احادیث مبارکہ سے نماز ضحیٰ کی فضیلت و اہمیت معلوم ہو چکی،

حدیث الباب میں حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس کی نفی فرما رہے ہیں، جو گذشتہ تمام احادیث کے خلاف ہے، لہذا اس میں تاویل کی جائے گی، مثلاً

(۱)..... حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا منشاء دوام کی نفی ہے۔

(۲)..... یا رویت کی نفی فرما رہے ہیں کہ میں نے نہیں دیکھا۔

(۳)..... اظہار کی نفی مراد ہے، مطلب یہ ہے کہ اظہار و اعلان کے ساتھ نہیں پڑھتے تھے۔

(۴)..... مسجد میں پڑھنے کی نفی فرما رہے ہیں، کہ مسجد میں نہیں پڑھتے تھے، باقی تفصیل اوپر

گذر چکی۔ (مرقاۃ: ۲/۱۸۳، طبعی: ۹/۱۸۰، ۳/۱۱۳، التعلیق: ۲/۱۱۳)



باب التطوع

(نفل نمازوں کا بیان)

رقم الحدیث: ۱۲۴۶/۱۲۵۳

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب التطوع (نفل نمازوں کا بیان)

تطوع کی تحقیق

تطوع طوع سے ماخوذ ہے، تا بعد اری کرنا و فرمانبرداری کرنا، نفلی عبادات کو تطوع اور نفلی عبادت کرنے والے کو متطوع کہا جاتا ہے، تطوع اور نفل کا اطلاق عموماً سنن غیر مؤکدہ پر ہوتا ہے، نوافل مقدّماتِ فرائض اور مکملاتِ فرائض ہوتے ہیں، اس لئے علماء لکھتے ہیں کہ سنن و نوافل کی ادائیگی کے بعد فرائض کی ادائیگی ایسے ہی ہے جیسے گھر میں دروازے سے داخل ہونا اور بغیر پیشگی نوافل و سنن، فرائض میں مشغول ہونا، گھر میں پیچھے سے اور نقب لگا کر داخل ہونے کے مثل ہے۔

نوافل کی مشروعیت کی حکمت

حجۃ اللہ الباغۃ کی شرح رحمۃ اللہ الواسعہ میں نوافل کی مشروعیت کی حکمت اس طرح بیان کی گئی ہے: اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کی دنیوی و اخروی ضروریات کو شریعت میں بیان

کر دیا ہے، اور کوئی گوشہ تشنہ نہیں چھوڑا، اس میں انسانوں کے مشاغل کا بھی لحاظ کیا، جو لوگ دنیا میں زیادہ مشغول ہیں وہ فرائض و واجبات کی ادائیگی کے ساتھ دنیوی مشاغل میں مشغول رہیں گے، اور یہ دنیوی مشاغل شریعت کی پابندی اور حسن نیت کی برکت سے ان کے لئے عبادت اور قرب خداوندی میں زیادتی کا ذریعہ بنے گی۔

جن لوگوں کے لئے دنیوی مشاغل زیادہ نہیں ان کے لئے حق تعالیٰ نے نوافل کو رکھا تاکہ نوافل میں مشغول ہو کر قرب خداوندی میں زیادتی اور آخرت کے بلند درجات حاصل کر سکیں، اس لئے کہ اگر نوافل کو نہ رکھا جاتا تو وہ حضرات تو غیر ضروری اور بے فائدہ کاموں میں مشغول ہوتے، یا تعطل کا شکار ہو جاتے، اس لئے رحمت خداوندی نے ان حضرات کی دستگیری کی اور ان کے لئے نوافل کو مشروع فرمایا، اور ان میں بعض کے اوقات و اسباب متعین فرمائے، ان کے فوائد بھی بیان کئے اور ان کی ادائیگی اور ان پر پابندی کی ترغیب دی، ان کے علاوہ نوافل کی بالاجمال ترغیب دی۔ اور ان کے اسباب و اوقات متعین نہیں کئے، ان کو اوقات مکروہہ کے علاوہ کسی وقت بھی ادا کیا جاسکتا ہے۔ جس کے ذریعہ بندہ قرب خداوندی اور اخروی بلند درجات کا زیادہ سے زیادہ مستحق ہو سکتا ہے۔ فقط

خلاصہ یہ کہ نوافل خواہ موقت ہوں یا غیر موقت، بعض بندوں کی ضرورت ہیں، اور ضرورتیں مہیا کرنا پروردگار عالم کی رحمت کا تقاضہ ہے، اس لئے نوافل مشروع کئے گئے ہیں۔ (مستفاد از رحمۃ اللہ الواسعہ: ۳/۴۷۳)

نوافل کے اقسام

تطوع کا اطلاق فرائض کے علاوہ عبادات پر ہوتا ہے۔ تطوع (نماز نوافل) دو قسم کے ہیں۔ (۱) وہ نوافل جن کے لئے جماعت مسنون ہے، جیسے نماز عیدین، نماز جنازہ، نماز

کسوف، نماز استسقاء اور نماز تراویح۔ (۲) وہ نوافل جن کو تنہا تنہا ادا کیا جاتا ہے۔

جن نمازوں میں جماعت مسنون ہے، وہ نمازیں تنہا پڑھنے کے مقابلے میں افضل ہوں گی ان نمازوں سے جن نمازوں میں جماعت مسنون نہیں ہے۔

ان میں سب سے افضل نماز عیدین پھر نماز کسوف پھر نماز استسقاء ہے، اور جن نفل نمازوں کو منفرداً ادا کرنا مسنون اور افضل ہے، ان میں وتر، پھر سنت فجر، پھر سنن مؤکدہ ہیں۔

جن نوافل کو منفرداً ادا کیا جاتا ہے ان کی دو قسمیں ہیں۔ (۱) سنت معینہ، یعنی جن کا وقت اور جن کی تعداد متعین ہے۔ (۲) نوافل مطلقہ یعنی جن کی تعداد اور وقت متعین نہیں ہے۔

پھر سنت معینہ کی چند قسمیں ہیں۔ (۱) سنن مؤکدہ فرائض کے ساتھ۔ (۲) نوافل، سنن مؤکدہ کے ساتھ، یا فرائض کے ساتھ، جیسے پار رکعت زوال کے بعد اور پار رکعت ظہر کے بعد اور پار رکعت عصر سے پہلے اور دو رکعت مغرب سے پہلے اور چھ رکعت سے لے کر بیس رکعت تک مغرب کے بعد اور انہیں میں سے معینہ نمازیں اس کے علاوہ ہیں۔ (۳) نماز پاشت۔ (۴) صلوٰۃ التسبیح۔ (۵) نماز استخارہ۔ (۶) صلوٰۃ الحاجۃ۔ (۷) صلوٰۃ التوبہ۔ (۸) تحیۃ الوضوء۔ (۹) تحیۃ المسجد۔ (۱۰) دو رکعت نماز دخول منزل اور خروج منزل کے وقت۔ (۱۱) دو رکعت نماز ابتداء سفر اور واپسی سفر کے وقت۔

نوافل مطلقہ ان کی کوئی تحدید نہیں دن یا رات کسی وقت بھی پڑھی جاسکتی ہیں، اوقات ممنوعہ کے علاوہ، البتہ رات کی نوافل دن کی نوافل سے بہتر ہوں گی۔ (مستفاد التعلیق الصبیح: ۲/۱۱۴)

﴿الفصل الاول﴾

تحیۃ الوضو

﴿۱۲۴۶﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِبِلَالٍ عِنْدَ صَلَاةِ الْفَجْرِ يَا بِلَالُ! حَدِّثْنِي بِأَرْجَى عَمَلٍ عَمِلْتَهُ فِي الْإِسْلَامِ فَإِنِّي سَمِعْتُ دَفَّ نَعْلَيْكَ بَيْنَ يَدَيَّ فِي الْجَنَّةِ قَالَ مَا عَمِلْتُ عَمَلًا أَرْجَى عِنْدِي أَنِّي لَمْ أَطَهَّرْ طَهُورًا فِي سَاعَةٍ مِنْ لَيْلٍ أَوْ نَهَارٍ إِلَّا صَلَّيْتُ بِذَلِكَ الطَّهُورِ مَا كُتِبَ لِي أَنْ أُصَلِّيَ - (متفق عليه)

حوالہ: بخاری شریف: ۵۴ / ۱، باب فضل الطہور، کتاب التہجد، حدیث نمبر: ۱۴۹، مسلم شریف: ۲۹۲ / ۲، باب فی فضائل بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ، کتاب فضائل الصحابة، حدیث نمبر: ۲۴۵۸۔

حل لغات: ارجی: اسم تفضیل رجاء سے امید کرنا، رجاء (ن) رجوا توقع کرنا، امید رکھنا، دف (ض) دفا، بجانا، الطائر، پھڑپھڑانا۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے صبح کی نماز کے وقت حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے فرمایا: اے بلال! مجھے بتاؤ کہ تم نے اسلام میں کون سا زیادہ نفع دینے والا کام کیا ہے؟ کیوں کہ میں نے جنت میں تمہارے جوتوں کی آواز اپنے آگے سنی ہے۔ حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے عرض کیا میں نے تو اپنے نزدیک اس سے زیادہ امید والا کوئی عمل نہیں کیا کہ جب میں نے رات یا دن میں

کسی بھی وقت وضو کیا تو اس وضو سے نماز پڑھتا ہوں جو میری تقدیر میں لکھی ہے۔

تشریح: وضو کے بعد دو رکعت نفل نماز کو تحیۃ الوضو کہا جاتا ہے، جو مستحب ہے، جس کی فضیلت حدیث الباب سے ظاہر ہے، یہ واقعہ یا تو معراج میں پیش آیا، یا اور کسی موقع پر خواب میں جنت کی سیر کے دوران پیش آیا۔

اشکال: اس پر اشکال ہوتا ہے کہ حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے بھی پہلے جنت میں داخل ہو گئے، تو گویا وہ فضیلت میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے بھی بڑھ گئے۔

جواب: کسی کا محض پہلے داخل ہو جانا کسی سے آگے چلنا، آگے ہونا فضیلت کی دلیل نہیں، مشائخ کے آگے سلاطین کے آگے بعض دفعہ ان کے خدام چلتے ہیں، راستہ صاف کرنے کے لئے، یا دروازہ کھولنے اور تکیہ و مسند وغیرہ رکھنے کے لئے جو ان کے مقرب ہونے کی تو دلیل ہے، مگر افضل ہونے کی نہیں۔ گاڑی میں مالک پیچھے ہوتا ہے، اور ڈرائیور آگے، ڈرائیور کے آگے ہونے سے وہ مالک سے افضل نہیں ہو جاتا، ہوائی جہاز میں پائلٹ آگے ہوتا ہے، اور بادشاہ پیچھے ہوتا ہے، آگے ہونے سے پائلٹ بادشاہ سے افضل نہیں ہو جاتا، البتہ بادشاہ کے مقرب ہونے کی فضیلت ضرور معلوم ہوتی ہے۔ اسی طرح حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی فی نفسہ فضیلت تو ظاہر ہے، نہ کہ فضیلت۔ فلا اشکال۔ (التعلیق: ۱۱۵/۱۱۶، ۲/۱۸۴، مرقاة: ۲/۱۸۴، طیبی: ۳/۱۸۲)

فائدہ: حدیث الباب سے تحیۃ الوضو کی فضیلت ظاہر ہے، کہ اس نماز کی پابندی نے حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو کہاں سے کہاں پہنچا دیا۔

نماز استخارہ

﴿۱۲۴۷﴾ وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعَلِّمُنَا الْإِسْتِخَارَةَ فِي الْأُمُورِ كُلِّهَا، كَمَا يُعَلِّمُنَا السُّورَةَ مِنَ الْقُرْآنِ يَقُولُ إِذَا هُمْ أَحَدُكُمْ بِالْأَمْرِ فَلْيَرْكَعْ مِنْ غَيْرِ الْفَرِيضَةِ ثُمَّ لِيَقُلِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْتَجِيرُكَ بِعِلْمِكَ وَأَسْتَقْدِرُكَ بِقُدْرَتِكَ وَأَسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ الْعَظِيمِ فَإِنَّكَ تَقْدِرُ وَلَا أَقْدِرُ وَتَعْلَمُ وَلَا أَعْلَمُ وَأَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ اللَّهُمَّ إِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ خَيْرٌ لِي فِي دِينِي وَمَعَاشِي وَعَاقِبَةِ أَمْرِي أَوْ قَالَ فِي عَاجِلِ أَمْرِي وَآجِلِهِ فَاقْلُرْهُ لِي وَيَسِّرْهُ لِي ثُمَّ بَارِكْ لِي فِيهِ وَإِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ شَرٌّ لِي فِي دِينِي وَمَعَاشِي وَعَاقِبَةِ أَمْرِي أَوْ قَالَ فِي عَاجِلِ أَمْرِي وَآجِلِهِ فَاصْرِفْهُ عَنِّي وَاصْرِفْنِي عَنْهُ وَاقْدِرْ لِي الْخَيْرَ حَيْثُ كَانَ ثُمَّ ارْضِنِي بِهِ قَالَ وَيُسَمَّى حَاجَتَهُ۔ (رواه البخاری)

حوالہ: بخاری شریف: ۱۵۵ / ۱، باب ماجاء فی التطوع مشی،

کتاب التہجد، حدیث نمبر: ۱۱۶۲۔

حل لغات: الاستخارۃ باب استعمال سے طالب خیر ہونا، آجلہ اجل

(س) اجلا، دیر ہونا، آجلا ام عاجلا، دیر سیر، و اصرف صرف (ض) صرفا
الشیء ہٹانا۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ہم کو تمام کاموں میں استخارہ کی تعلیم اس طرح دیتے تھے، جیسے آنحضرت صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم ہم کو قرآن کی سورتیں سکھاتے تھے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے تھے جب تم میں سے کوئی کسی کام کا ارادہ کرے تو اس کو پاپا ہے کہ فرض کے علاوہ دو رکعت نماز پڑھے، پھر یہ دعا پڑھے، ”اللھم انسی استخیرک الخ“ [اے اللہ! آپ کے علم کے ذریعہ سے خیر طلب کرتا ہوں اور آپ کی قدرت سے طاقت پاتا ہوں، اور آپ سے آپ کے فضل عظیم کی درخواست کرتا ہوں، اس وجہ سے کہ آپ قدرت رکھتے ہیں، اور میں نہیں رکھتا، آپ کو علم ہے اور مجھے علم نہیں ہے، اور آپ ہی تمام پوشیدہ باتوں کو جاننے والے ہیں، پس اے میرے اللہ! اگر آپ جانتے ہیں کہ یہ کام میرے دین میری دنیا اور میرے انجام کے اعتبار سے میرے حق میں بہتر ہے، یا آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری دنیا اور میری آخرت کے اعتبار سے میرے حق میں بہتر ہے، تو اس کو میرے لئے مقدر فرما، اس کو میرے لئے آسان کر، اور میرے لئے اس میں برکت عطا فرما، اور اگر آپ جانتے ہیں کہ یہ کام میرے حق میں بہتر نہیں ہے تو اس کو مجھ سے دور رکھئے، اور مجھ کو اس سے دور رکھئے اور جہاں میرے لئے خیر و بھلائی ہو مقدر فرما، پھر مجھ کو اس سے راضی کر دیجئے] راوی کہتے ہیں کہ ”هذا الامر“ کی جگہ اپنی حاجت کا نام لے۔

تشریح: اس حدیث شریف میں صلوٰۃ الاستخارہ کا ذکر ہے، نماز استخارہ کے متعلق چند امور کی مختصر اوضاحت کر دینا مناسب ہے۔

حکم استخارہ

امر اول: کسی اہم مباح کام کے کرنے سے پہلے دو امر مستحب ہیں، ایک استخارہ دوسرا استخارہ۔ استخارہ کا مطلب یہ ہے کہ کوئی اہم قدم اٹھانے سے پہلے کسی ایسے شخص سے مشورہ کر لیا جائے جو دیا نندار اور خیر خواہ بھی ہو، اور متعلقہ معاملہ کو سمجھتا بھی ہو، اور

استخارہ کا مطلب یہ ہے کہ دو رکعت نفل پڑھ کے یہ دعا کر لی جائے کہ حق تعالیٰ صحیح جانب قدم اٹھانے کی توفیق عطاء فرمائیں، اور جس کام کا میں نے ارادہ کیا ہے اگر اس میں میرا کوئی دنیوی یا اخروی نقصان ہو تو مجھے اس سے بچالیں۔

حکمت استخارہ

امر ثانی: حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمہ اللہ نے استخارہ کی حکمت پر تفصیلی گفتگو فرمائی ہے، حضرت شاہ صاحبؒ نے یہ بھی فرمایا ہے کہ زمانہ جاہلیت میں عرب کو جب کسی کام کے کرنے یا نہ کرنے میں تردد ہوتا تھا تو ایک جانب کو متعین کرنے کے لئے مختلف جاہلانہ طریقوں سے کام لیتے تھے، ان میں سے ایک اہم طریقہ استقسام بالازلام کا بھی تھا، یعنی تیروں کے ذریعے سے اس کام کا مفید یا مضر ہونا معلوم کرتے تھے، اس کی بھی مختلف صورتیں ہوتی تھیں۔ اسلام نے ان تمام صورتوں سے منع کر دیا اور اس کے بدلہ میں مسلمانوں کو صلوٰۃ الاستخارہ کا طریقہ عنایت فرمایا۔ اس میں بندہ ان مشرکانہ اور جاہلانہ طریقوں کو اپنانے کے بجائے براہ راست اس قادر مطلق اور علام الغیوب ذات کی بارگاہ میں یہ عرض کرتا ہے کہ اے اللہ میرا علم بھی ناقص اور میری قدرت بھی ناقص اس لئے نہ تو میں خود اپنی بھلائی کا فیصلہ کر سکتا ہوں اور نہ ہی اس کو عملی جامہ پہنا سکتا ہوں، لیکن آپ کا علم بھی کامل ہے، اور قدرت بھی کامل ہے، اس لئے آپ کو میری بھلائی بھی خوب معلوم ہے، اور اس کو پورا کرنے پر آپ قادر بھی ہیں، اس لئے آپ کے علم میں اگر یہ معاملہ میری دنیا و آخرت کے لئے مفید ہے تو یہی میرے لئے مقدر کر دیجئے۔ اور اس کو بسہولت پورا فرما دیجئے۔ اور اگر یہ معاملہ آپ کے کامل علم میں میرے لئے مضر ہے تو آپ خود ہی میری توجہ اس سے پھیر

دیکھئے، اور میرے لئے وہ راستہ مقدر کیجئے جس میں میرے لئے خیر ہو، ظاہر ہے کہ جب بندہ اپنے خالق کے سامنے عاجزانہ انداز میں یہ درخواست کرے گا تو وہ اس کی ضرور رہنمائی فرمائیں گے، اور اس کام کے دینی یا دنیوی نقصانات سے محفوظ رکھیں گے، اس کا یہ کام بھی درست ہو جائے گا، اور اس کے ساتھ ساتھ اس کا تعلق اپنے مولیٰ کے ساتھ پہلے سے زیادہ مضبوط ہو جائے گا، اس کے برعکس دوسرے جاہلانہ طریقوں میں بھلائی کی بھی کوئی توقع نہیں ہوتی اس لئے ان طریقوں میں انسان ایسی چیزوں سے راہنمائی طلب کرتا ہے جو علم و قدرت میں اس سے بھی کم تر ہیں، اور اس کے ساتھ ساتھ یہ طریقے بندے کو اپنے مالک حقیقی سے بھی دور کر دیتے ہیں۔

(حجۃ اللہ البالغۃ: ۲/۷۹، مطبوعہ حجاز دیوبند، التعلیق: ۲/۱۱۶)

استخارہ کن امور میں کیا جائے؟

امر ثالث: استخارہ صرف مباحات یا واجبات غیر موقتہ میں کرنا چاہئے۔ واجبات موقتہ یا مندوبات میں استخارہ کی ضرورت نہیں، بلکہ بغیر استخارہ کے ہی ان کو کر لینا چاہئے، ایسے ہی محرمات یا مکروہات میں بھی استخارہ نہیں کرنا چاہئے بلکہ بغیر استخارہ کے ہی ان کاموں سے بچنا چاہئے۔ (معارف السنن: ۴/۲۷۸) اس لئے کہ واجبات و مندوبات کا نافع ہونا اور محرمات و مکروہات کا ضار ہونا پہلے ہی معلوم ہے۔

استخارہ کا طریقہ

امر رابع: استخارہ کا طریقہ حدیث میں واضح طور پر بیان کر دیا گیا، یعنی دو رکعت نفل پڑھ کر دعاء استخارہ پڑھ لے، صرف اتنا کر لینے سے استخارہ کی سنت اداء ہو جائے گی،

سونا وغیرہ اداء سنت کے لئے ضروری نہیں۔ البتہ مشائخ نے اپنے تجربات کی روشنی میں یہ لکھا ہے کہ یہ دعاء پڑھنے کے بعد کچھ دیر لیٹ جانا بھی پاب ہے۔

اسی طرح حدیث میں کوئی خواب وغیرہ نظر آنے کا بھی کوئی وعدہ نہیں ہے، بعض اوقات اس دعاء کی قبولیت کا ظہور اس طرح بھی ہوتا ہے کہ اس کام کے کرنے یا چھوڑنے کا شدید داعیہ دل میں پیدا ہو جاتا ہے، یا اسباب و آلات ایسے پیدا ہو جاتے ہیں کہ اگر وہ کام مفید ہو تو استخارہ کرنے والا اس کو کر ہی لیتا ہے، اور اگر مضر ہو تو وہ شخص وہ کام کر ہی نہیں پاتا، اللہ تعالیٰ اپنے بعض بندوں کو بعض اوقات خواب میں بھی اس کا مفید یا مضر ہونا دکھلا دیتے ہیں، یا ایسی علامات دکھلا دیتے ہیں جن سے ایک جانب کا رجحان ہو جاتا ہے۔ لیکن ہر شخص کے لئے یا ہر وقت میں ایسا ہونا ضروری نہیں۔

استخارہ کب تک کیا جائے؟

امر خامس: اگر استخارہ کے بعد بھی اس امر میں تھوڑا دیر نہ ہو تو بار بار استخارہ کرنا پاب ہے۔ بعض نے سات مرتبہ تک استخارہ کرنا لکھا ہے، بعض روایات سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے۔ (مرقاۃ: ۲/۱۸۷)

مشائخ کے تجربات کا حکم

امر سادس: اصل سنت استخارہ تو وہی ہے جو حدیث میں مذکور ہے، اس کے علاوہ بعض مشائخ نے اپنے تجربات سے اس کے کچھ آداب بھی بتائے ہیں، اور دعائیں اور طریقے بھی لکھے ہیں ان میں سے بعض تجربہ سے مفید بھی ثابت ہوئے ہیں، ان کو سنت تو نہیں سمجھنا پاب ہے، بغیر اعتقادِ سنیت کے عملیات کے درجہ میں ان کو کر لیا جائے

تو کوئی حرج نہیں۔ (اشرف التوضیح)

استخارہ کا فائدہ

استخارہ کا نتیجہ اور فائدہ یہ ہوگا کہ بندہ کے حق میں جو امر خیر ہوگا اس پر اس کا دل متشرح ہو جائے گا، لہذا جس امر کے اوپر دل مطمئن ہو جائے اس پر عمل کرنا چاہئے۔ کسی امر پر دل کا مطمئن ہونا یہ درحقیقت اللہ تعالیٰ کی طرف سے رہنمائی ہے، اور کبھی رہنمائی کی شکل یہ ہوتی ہے کہ خواب میں جانب خیر سمجھا دیا جاتا ہے، علامہ شامیؒ نے لکھا ہے کہ بعض مشائخ سے منقول ہے کہ استخارہ کے بعد آدمی کو چاہئے کہ با وضو قبلہ رخ ہو کر سو جائے، پھر اگر خواب میں سفیدی یا سبزی دیکھے تو اس کام کو کر گزرے کہ اس میں خیر ہے، اور اگر سیاہی یا سرخی دیکھے تو اس سے گریز کرے، اور سمجھے کہ اس کے کرنے میں شر ہے، اگر استخارہ کرنے کے باوجود متذبذب باقی رہے تو استخارہ کا عمل مسلسل جاری رکھے، اور جب تک کسی ایک طرف رجحان نہ ہو جائے کسی بھی پہلو کو اختیار نہ کرے۔

استخارہ کی نماز میں پہلی رکعت میں سورۃ کافرون اور دوسری رکعت میں سورۃ اخلاص پڑھنا بہتر ہے۔ (مرقاۃ: ۲/۱۸۵، التعلیق: ۲/۱۱۶)

ویسمیٰ حاجتہ: مطلب یہ ہے کہ دعاء میں ”ہذا الامر“ کا جولوفظ ہے اس جگہ پر اس کام کا ذکر کرے جس کے حوالے سے استخارہ مقصود ہے۔

الفصل الثانی

نماز توبہ

﴿۱۲۳۸﴾ وَعَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ حَدَّثَنِي

أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَصَدَقَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
 قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا مِنْ
 رَجُلٍ يُذْنِبُ ذَنْبًا ثُمَّ يَقُومُ فَيَتَطَهَّرُ ثُمَّ يُصَلِّي ثُمَّ يَسْتَغْفِرُ اللَّهَ إِلَّا غَفَرَ
 اللَّهُ لَهُ ثُمَّ قَرَأَ وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ
 فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ۔ (رواه الترمذی وابن ماجہ) إِلَّا أَنْ ابْنَ مَاجَةَ لَمْ
 يَذْكُرِ الْآيَةَ۔

حوالہ: ترمذی شریف: ۱۳۰/۱۲۹/۲، ومن سورة آل عمران،
 کتاب تفسیر القرآن، حدیث نمبر: ۳۰۰۶۔ ابن ماجہ شریف: ۱۰۰، باب ماجاء
 فی ان الصلوة کفارة، کتاب اقامة الصلوة، حدیث نمبر: ۱۳۹۵۔

حل لغات: يُذْنِبُ أَذْنَبَ، اذْنَابًا باب افعال سے، گناہ کرنا، غلطی کرنا، الذَّنْبُ،
 گناہ، غلطی، جرم، فاحشہ، فاحش کا مؤنث ہے، برا اور قابل نفرت قول یا عمل، جمع فواحش۔

ترجمہ: حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ مجھ سے حضرت ابو بکر
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: اور حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بالکل سچ بیان کیا کہ میں
 نے حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو ارشاد فرماتے ہوئے سنا: ”کہ کسی آدمی سے کوئی گناہ
 سرزد ہو جاتا ہے، تو وہ وضو کر کے نماز پڑھتا ہے، اور اللہ تعالیٰ سے گناہ کی مغفرت طلب کرتا
 ہے تو اللہ تعالیٰ اس کو معاف فرما دیتے ہیں، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ آیت
 تلاوت فرمائی ”وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ“ وہ لوگ کہ جب کر بیٹھیں کھلا گناہ یا برا کام کریں
 اپنے حق میں تو یاد کر لیں اللہ کو اور بخشش مانگیں اپنے گناہوں کی۔ (ترمذی، ابن ماجہ) ابن ماجہ
 میں آیت کا تذکرہ نہیں ہے۔

تشریح: توبہ کے معنی رجوع اور لوٹنے کے ہیں، یعنی اگر کسی بندے سے نادانی یا

جہالت کے سبب کوئی گناہ سرزد ہو جائے تو وہ فوراً اللہ تعالیٰ کی جانب رجوع کرے اپنے گناہوں سے معافی مانگے اور اپنے فعل پر نادم اور شرمندہ ہو تو اللہ کی ذات سے امید ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کے گناہوں کو معاف فرما دے گا۔

حدیث پاک میں تو بہ کا طریقہ بتا دیا کہ وضو کر کے دو رکعت پڑھے، پھر تو بہ واستغفار کرے، تو اس سے اس کے گناہ معاف ہو جاتے ہیں، اور اگر بندہ گناہ کے بعد تو بہ نہیں کرتا تو گناہوں کا زنگس کے دل پر جمتا رہتا ہے۔ یہاں تک کہ اس کا دل بالکل سیاہ ہو جاتا ہے، پھر خیر کی کوئی بات اثر نہیں کرتی، اور تو بہ کی توفیق چھن جاتی ہے۔ اس لئے انسان کو پابنے کہ اگر اس سے نادانی یا جہالت سے کوئی گناہ ہو جائے تو تو بہ میں جلدی کرے، تاخیر نہ کرے۔

وصدق ابو بکر: حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے یہ روایت حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے لی ہے، اس کو ”روایۃ الاقران“ کہتے ہیں، یعنی کسی کا اپنے ہم عمر ساتھی سے روایت کرنا، جیسے امام مالک کا امام ابو حنیفہ سے روایت کرنا یا امام شافعی کا امام محمد بن حسن سے روایت کرنا، حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی صفت صداقت اتنی بلند تھی کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو ”صدیق“ کا خطاب مرحمت فرمایا تھا۔ (مرقاۃ: ۳/۱۸۷)

صداقت صدیق

سوال: حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی صفت مسلم ہے، لیکن اس موقع پر

حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کس خاص وجہ سے ان کی یہ صفت ذکر فرمائی؟

جواب: حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا یہ معمول تھا کہ وہ کسی سے بھی حدیث قبول کرتے تو اس سے قسم لیتے تھے کہ یہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ہی فرمان ہے، اور اس کو میں

نے سنا ہے، لیکن حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے حدیث سنتے تو اس کو فوراً قبول کر لیتے اور قسم نہ کھلاتے، اور یہ حدیث بھی انہوں نے حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہی سے لی ہے، لہذا ان کی صفت صداقت کا ذکر فرما رہے ہیں کہ ان سے قسم لینے کی ضرورت نہیں ہے، بقیہ لوگوں سے قسم اپنے اطمینان کے لئے لیتے تھے، ورنہ تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے تمام صحابہ ”عدول“ ہیں۔ (مرقاۃ: ۲/۱۸۸)

نماز سے رنج دور ہوتا ہے

﴿۱۲۴۹﴾ وَعَنْ حُذَيْفَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا حَزَبَهُ أَمْرٌ صَلَّى۔ (رواہ ابو داؤد)

حوالہ: ابو داؤد شریف: ۱/۱۸۷، باب قیام النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من اللیل، کتاب التطوع، حدیث نمبر: ۱۳۱۹۔

حل لغات: حزبه حزب (ن) حزبا الامر سخت و سنگین ہونا، الامر فلانا، درپیش ہونا اور مصیبت بن جانا، صلی، تصلیۃ تفعیل سے ہے، نماز پڑھنا، بالناس لوگوں کو نماز پڑھانا۔

ترجمہ: حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ معمول تھا کہ جوں ہی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو کوئی فکر لاحق ہوتی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز پڑھنے لگتے۔

تشریح: نماز اور ذکر الہی ہر مرض کے لئے تریاق ہے، اس سے رنج و غم کا فور ہو جایا کرتا ہے، لہذا حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو جب بھی کوئی حادثہ رنج و غم یا کسی

بھی قسم کی کوئی پریشانی لاحق ہوتی، تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز میں مشغول ہو جاتے، اللہ تعالیٰ نماز کی برکت سے تمام پریشانیوں کا ازالہ فرمادیتے ہیں۔

تحیۃ الوضو کی فضیلت

﴿۱۲۵۰﴾ وَعَنْ بُرَيْدَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ أَصْبَحَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدَعًا بِلَالًا فَقَالَ بِمَا سَبَقْتَنِي إِلَى الْجَنَّةِ مَا دَخَلْتُ الْجَنَّةَ قَطُّ إِلَّا سَمِعْتُ حَشْحَشَتَكَ أَمَامِي قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ! صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَذْنُ قَطُّ إِلَّا صَلَّيْتُ رَكَعَتَيْنِ وَمَا أَصَابَنِي حَدَثٌ قَطُّ إِلَّا تَوَضَّأْتُ عِنْدَهُ وَرَأَيْتُ أَنَّ لِلَّهِ عَلَى رَكَعَتَيْنِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهِمَا۔ (رواه الترمذی)

حوالہ: ترمذی شریف: ۲۰۹/۲، باب مناقبہ عمر بن الخطابؓ،

کتاب المناقب، حدیث نمبر: ۳۶۸۹۔

ترجمہ: حضرت بريدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ایک دن صبح کے وقت حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو بلوایا اور ان سے فرمایا کہ کس چیز کی وجہ سے تم نے مجھ پر سبقت کی؟ میں جب کبھی بھی جنت میں داخل ہوا، میں نے تمہارے جوتوں کی آواز اپنے آگے سنی، حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کیا اے اللہ کے رسول! صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں جب کبھی بھی اذان دیتا ہوں تو دو رکعت (نفل) ضرور پڑھتا ہوں، اور مجھے جوں ہی حدیث لاحق ہوتا ہے میں فوراً وضو کر لیتا ہوں، اور میں نے سمجھ لیا ہے کہ اللہ کے لئے دو رکعتیں پڑھنا میرے لئے لازم ہے، حضرت رسول اللہ صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ان ہی دو کاموں کی وجہ سے تمہیں یہ عزت ملی ہے۔

تشریح: اس حدیث شریف کا حاصل یہ ہے کہ جنت میں حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے آگے خادمانہ انداز میں چلیں گے، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اس پر پہلے ہی مطلع کر دیا گیا، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے استفسار کیا کہ جنت میں میرے خادم ہونے کا شرف تمہیں کس عمل کی بنا پر میسر آیا، تو انہوں نے تین عمل بتائے۔ (۱) اذان کے بعد دو رکعت ادا کرتا ہوں۔ (۲) ہمیشہ با وضو رہتا ہوں، یعنی جوں ہی وضو لٹوتا ہے فوراً تازہ وضو کر لیتا ہوں۔ (۳) دو رکعت نماز تحیۃ الوضو کی وضو کے شکرانہ کے طور پر ادا کرتا ہوں، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا جواب کو سن کر ارشاد فرمایا: کہ یہ ایسے نیک عمل ہیں کہ ان ہی کی برکت سے اللہ تعالیٰ نے تم کو یہ عزت بخشی ہے کہ جنت میں تم خادم کے طور پر میرے آگے چلو گے۔ (مرقاۃ: ۳/۲۸۹)

فائدہ: آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے استفسار فرمانے کا مقصد یہ ہے کہ حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنا عمل بیان کریں، اور دوسرے حضرات کو بھی اس کا علم ہو جائے تاکہ وہ بھی اس پر عمل کریں۔

نماز حاجت کے بعد دعا

﴿۱۲۵۱﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَانَتْ لَهُ حَاجَةٌ إِلَى اللَّهِ أَوْ إِلَى أَحَدٍ مِنْ بَنِي آدَمَ فَلْيَتَوَضَّأْ فَلْيُحْسِنِ الْوُضُوءَ ثُمَّ لِيُصَلِّ

رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ لِيُثْنِ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى وَلِيُصَلِّ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ لِيَقُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْحَلِيمُ الْكَرِيمُ سُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ أَسْأَلُكَ مُوجِبَاتِ رَحْمَتِكَ وَعَزَائِمَ مَغْفِرَتِكَ وَالْغَنِيمَةَ مِنْ كُلِّ بَرٍّ وَالسَّلَامَةَ مِنْ كُلِّ إِمٍّ لَا تَدْعُ لِي ذَنْبًا إِلَّا غَفَرْتَهُ وَلَا هَمًّا إِلَّا فَرَجْتَهُ وَلَا حَاجَةً هِيَ لَكَ رِضَى إِلَّا قَضَيْتَهَا يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ۔ (رواه الترمذی وابن ماجہ) وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ۔

حوالہ: ترمذی شریف: ۱۰۹ / ۱، باب ماجاء فی صلوٰۃ الحاجۃ، کتاب الوتر، حدیث نمبر: ۴۷۹۔ ابن ماجہ شریف: ۹۸، باب ماجاء فی صلوٰۃ الحاجۃ، کتاب اقامۃ الصلوٰۃ، حدیث نمبر: ۱۳۸۴۔

حل لغات: لِيُثْنِ، اثناء، باب افعال سے، تعریف کرنا، لاتدع، فعل نہی، ودع (ف) ودعا چھوڑنا، ہم نہ ہموم، غم، فرجتنہ، فرج، تفریجنا، کھولنا، قضیتہا، قضی (ض) قضاء، پورا کرنا۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن ابی اوفی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”جس شخص کو کوئی حاجت پیش آئے خواہ اللہ تعالیٰ سے کوئی ضرورت پیش آئے یا کسی انسان سے، تو اس کو پتا ہے کہ خوب اچھی طرح وضو کرے، پھر دو رکعت نفل پڑھے، پھر اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء بیان کرے، اور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر درود بھیجے، اس کے بعد یہ دعا پڑھے: ”لا اله الا الله الحليم الخ“ [اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں ہے، وہ ہر دہ بار ہے، معزز ہے، پاک ہے، وہ اللہ جو عرش عظیم کا رب ہے، اور تمام تعریفیں اللہ کے لئے ہیں، جو سارے جہانوں کا پالنے والا ہے، میں آپ سے آپ کی مہربانی واجب

کرنے والی چیزوں اور آپ کی بخشش کے ذرائع کا سوال کرتا ہوں، اور ہر نیکی سے فائدہ اٹھانے اور ہر گناہ سے سلامتی کا سوال کرتا ہوں، آپ میرے کسی گناہ کو بخشے بغیر نہ چھوڑیے، اور میری کسی پریشانی کو دور کئے بغیر نہ چھوڑیے، اور میری کسی ضرورت کو جس سے آپ راضی ہوں، پورا کئے بغیر مت چھوڑیے، اے سب مہربانوں میں سب سے بڑے مہربان۔ [ترمذی، ابن ماجہ] (ترمذی نے فرمایا کہ یہ حدیث غریب ہے۔)

تشریح: اس حدیث شریف کا حاصل یہ ہے کہ جب بھی کوئی ضرورت پیش آئے تو ”صلوة الحاجة“ کا اہتمام کرنا چاہئے، اس نماز کی برکت سے اللہ تعالیٰ حاجت پوری فرمادیتے ہیں، اگر بندہ کے حق میں بعینہ وہی چیز مفید نہیں ہوتی، تو اللہ تعالیٰ اس کا بدل عطا فرماتے ہیں، یا پھر اس دعا کو ذخیرہ آخرت بنادیتے ہیں، یا اس دعا کی برکت سے کوئی آفت یا بلا ٹال دیتے ہیں، بہر حال دعا کرنا رائیگاں نہیں جاتا، اگر حاجت اللہ تعالیٰ سے متعلق ہے تو اس کو طلب کرنے سے پہلے نماز حاجت پڑھنے سے اللہ تعالیٰ کی رحمت متوجہ ہوگی، اور اس کا قرب میسر آئے گا۔ اور دعا قبول ہو جائیگی۔ ارشاد باری عز اسمہ ہے: ”یا ایہا الذین آمنوا اتقوا اللہ وابتغوا الیہ الوسيلة“ [اے ایمان والو! اللہ سے ڈرو، اور اس کی طرف وسیلہ تلاش کرو۔] یعنی اس کا قرب طلب کرو، اور اس کا قرب نیک اعمال ہی ہیں، اور اگر حاجت کسی بندہ سے متعلق ہے تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ”صلوة الحاجة“ تلقین فرمائی، تاکہ اس کے ذریعہ سے کسی بندہ کا دروازہ کھٹکھٹانے سے پہلے اللہ تعالیٰ اس کے دل کو تمہارے حق میں نرم کر دیں۔

امور عادیہ میں بندوں سے مدد لینا درست ہے۔ بندہ سے حاجت متعلق ہے تو نماز حاجت پڑھنے کے سلسلہ میں ”تحفۃ اللمعی“ میں دو حکمتیں لکھی ہیں۔

پہلی حکمت: اس صورت میں صلوة الحاجة عقیدہ تو حید کی حفاظت کے لئے ہے،

کیونکہ جب بندہ کسی سے کوئی حاجت طلب کرتا ہے تو اس میں یہ احتمال ہوتا ہے کہ وہ غیر اللہ سے استعانت کسی درجہ میں سہی جائز سمجھتا ہے، پس یہ حاجت طلبی اس کے عقیدہ تو حید و استعانت میں خلل انداز ہوگی، تو حید و استعانت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ذات پاک کے سوا کسی سے حقیقی مدد طلب نہ کرے۔ ”ایسا کہ نستعین“ میں اسی تو حید و استعانت کا بیان ہے۔ جس کو بندہ بار بار ہر نماز کی ہر رکعت میں دہراتا ہے، اس لئے شریعت نے یہ نماز مقرر کی ہے، اور اس کے بعد دعا سکھائی، تاکہ عقیدہ تو حید میں فساد نہ پیدا ہو، کیونکہ جب حاجت مند نماز پڑھ کر اللہ تعالیٰ سے دعا کرے گا کہ وہ حاجت روائی کے لئے اس بندے کا دل تیار کریں تو اس کا یہ عقیدہ اور یقین پختہ اور مستحکم ہوگا کہ کرنے والی ذات صرف اللہ تعالیٰ ہی کی ہے، وہی کار ساز اور کام بنانے والے ہیں، بندے محض واسطہ ہیں، بلکہ آلہ کار ہیں، ان کے اختیار میں کچھ نہیں، سب کچھ اللہ کے ہاتھ میں ہے۔

دوسری حکمت: حاجت کا پیش آنا اور اس کی وجہ سے کسی کے دروازے پر دستک دینا ایک دنیاوی معاملہ ہے، شریعت پابندی ہے کہ یہ دنیا کا معاملہ نیکو کاری کا ذریعہ بن جائے چنانچہ اس موقع پر نماز اور دعا شروع کی، تاکہ بندے کی نیکو کاری میں اضافہ ہو۔

صلوۃ التسبیح کی فضیلت

﴿۱۲۵۲﴾ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِلْعَبَّاسِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ يَا عَبَّاسُ يَا عَمَّاهُ أَلَا أُعْطِيكَ أَلَا أَمْنَحُكَ أَلَا أُخْبِرُكَ أَلَا أَفْعَلُ بِكَ عَشْرَ حِصَالٍ إِذَا

أَنْتَ فَعَلْتَ ذَلِكَ غَفَرَ اللَّهُ لَكَ ذَنْبَكَ أَوَّلَهُ وَآخِرَهُ قَدِيمَهُ وَحَدِيثَهُ خَطَاؤَهُ
وَعَمَلَهُ صَغِيرَهُ وَكَبِيرَهُ سِرَّهُ وَعَلَانِيَتَهُ أَنْ تُصَلِّيَ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ تَقْرَأُ فِي
كُلِّ رَكَعَةٍ قَابِضَةً الْكِتَابِ وَسُورَةً فَإِذَا قَرَعْتَ مِنَ الْقِرَاءَةِ فِي أَوَّلِ
رَكَعَةٍ وَأَنْتَ قَائِمٌ قُلْتَ سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ
أَكْبَرُ خَمْسَ عَشْرَةَ مَرَّةً ثُمَّ تَرَكْتَ فَقُولُهَا وَأَنْتَ رَاكِعٌ عَشْرًا ثُمَّ تَهَوَّيْ
سَاجِدًا فَقُولُهَا وَأَنْتَ سَاجِدٌ عَشْرًا ثُمَّ تَرْفَعُ رَأْسَكَ مِنَ السُّجُودِ
فَقُولُهَا عَشْرًا ثُمَّ تَسْجُدُ فَقُولُهَا عَشْرًا ثُمَّ تَرْفَعُ رَأْسَكَ فَلِذَلِكَ خَمْسُ
وَسَبْعُونَ فِي كُلِّ رَكَعَةٍ تَفْعَلُ ذَلِكَ فِي أَرْبَعِ رَكَعَاتٍ، إِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ
تُصَلِّيَهَا فِي كُلِّ يَوْمٍ مَرَّةً قَافِعٌ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَفِي كُلِّ جُمُعَةٍ مَرَّةً فَإِنْ
لَمْ تَفْعَلْ فَفِي كُلِّ شَهْرٍ مَرَّةً فَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَفِي كُلِّ سَنَةٍ مَرَّةً فَإِنْ لَمْ
تَفْعَلْ فَفِي عُمْرِكَ مَرَّةً۔ (رواه ابوداؤد وابن ماجه، والبيهقي في
الدعوات الكبير) وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ عَنْ أَبِي رَافِعٍ نَحْوَهُ۔

حوالہ: ابوداؤد شریف: ۱۸۳/۱، باب صلوة التسبیح، کتاب

التطوع، حدیث نمبر: ۱۲۹۷۔ ابن ماجه شریف: ۹۹، باب ماجاء فی صلوة
التسبیح، کتاب اقامۃ الصلوة، حدیث نمبر: ۱۳۸۶۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول
اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عباس ابن عبدالمطلب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ارشاد فرمایا:
”کہاے عباس! اے میرے چچا! کیا میں آپ کو نہ دوں؟ کیا میں آپ کو عطا نہ کروں؟ کیا
میں آپ کو نہ بتاؤں؟ کیا میں آپ کو دس خصلتوں کا مالک نہ بناؤں؟ آپ اگر ان کو اختیار
کریں تو اللہ تعالیٰ آپ کے اگلے اور پچھلے پرانے اور نئے، ارادۃ کئے ہوئے، یا بلا ارادۃ، سہواً

کئے ہوئے، چھوٹے اور بڑے، پوشیدہ اور ظاہر تمام گناہوں کو بخش دے، آپ پھر رکعت نماز پڑھئے کہ ہر رکعت میں سورۃ فاتحہ اور کوئی دوسری سورت پڑھئے، جب آپ پہلی رکعت میں قرأت سے فارغ ہو جائیں تو کھڑے کھڑے پندرہ مرتبہ یہ کلمات کہئے: ”سبحان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر“ پھر رکوع میں جانیے اور رکوع میں یہ تسبیح دس مرتبہ کہئے، پھر رکوع سے سر اٹھائیے اور (قومہ میں) دس مرتبہ یہ تسبیح پڑھئے، پھر سجدہ میں جانیے، اور یہ تسبیح دس مرتبہ پڑھئے، پھر اپنا سر سجدہ سے اٹھائیے، اور دس مرتبہ یہ تسبیح پڑھئے، پھر آپ دوسرے سجدہ میں جانیے اور دس مرتبہ یہ تسبیح پڑھئے پھر سجدہ سے اپنا سر اٹھائیے اور دس مرتبہ یہ تسبیح پڑھئے، یہ کل پچھتر تسبیحات ہیں، ہر رکعت میں اسی طرح پانچ رکعت میں کیجئے، اگر آپ اس نماز کو روزانہ پڑھنے پر قدرت رکھتے ہوں تو روزانہ پڑھئے، نہ پڑھ سکیں تو ہفتہ میں ایک مرتبہ پڑھئے، اگر ہفتہ میں نہ پڑھ سکیں تو مہینہ میں ایک مرتبہ پڑھئے، اگر ایک مہینہ میں نہ پڑھ سکیں تو سال میں ایک مرتبہ پڑھئے اور اگر سال میں نہ پڑھ سکیں تو عمر بھر میں ایک مرتبہ پڑھ لیجئے۔ (ابوداؤد، ابن ماجہ، بیہقی فی الدعوات الکبیر) اور ترمذی نے اسی طرح کی حدیث حضرت ابورافع سے روایت کی ہے۔

تشریح: اس نماز میں تسبیحات بکثرت پڑھی جاتی ہیں، اسی لئے اس نماز کا نام ”صلوۃ التسبیح و صلوۃ التسبیح“ رکھا گیا، یہ بڑی بابرکت اور فضیلت والی نماز ہے، اس کے فوائد خود حدیث شریف میں مذکور ہیں، کہ اس سے دس قسم کے گناہ معاف ہوتے ہیں، چنانچہ حدیث میں آ رہا ہے: ”غفر اللہ لک ذنبک اولہ و آخرہ قدیمہ و حدیثہ خطاہ و عمدہ صغیرہ و کبیرہ سرہ و علانیہ“

امام ترمذی کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عبداللہ بن المبارکؓ اس نماز کا اہتمام فرماتے تھے، اور اس کے فضائل بیان کرتے تھے، اس نماز کے طریقوں میں سے ایک

طریقہ وہ ہے جس کو وہ خود اختیار فرماتے تھے، جس کا بیان آگے آئے گا۔

حدیث صلوٰۃ التَّسْبِیْح کی تخریج و تحقیق

صلوٰۃ التَّسْبِیْح کی حدیث صحاح ستہ میں سے ابو داؤد، ترمذی ابن ماجہ میں ہے، صحیحین میں نہیں، اور اصحاب السنن میں سے امام نسائی نے اس کی تخریج نہیں کی، اس کے علاوہ یہ حدیث صحیح ابن خزیمہ، مستدرک حاکم میں موجود ہے، امام بیہقی نے اس کی تصحیح کی ہے، اور ابن مندہ نے تو اس کی تصحیح میں ایک مستقل تصنیف فرمائی ہے۔ بیہقی فرماتے ہیں کہ عبداللہ بن المبارک صلوٰۃ التَّسْبِیْح پڑھتے تھے اور ہر زمانہ میں صلحاء اس کو ایک دوسرے سے لیتے چلے آئے ہیں، علماء کے تعامل و تداول سے حدیث مرفوعہ کو تقویت ملتی ہے۔

یہ حدیث متعدد صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین سے مروی ہے۔ صاحب ابو داؤد نے اس کو تین صحابہ رضی اللہ عنہم سے روایت کیا ہے، ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ، عبداللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہ، اور ایک انصاری صحابی بلال نعیم اسم، حافظ مزنی کی رائے یہ ہے کہ انصاری سے مراد جابر بن عبداللہ ہیں، اور حافظ ابن حجر کی رائے یہ ہے کہ بظاہر وہ ابو کبشۃ الانماری ہیں۔

لیکن ابن الجوزی نے صلوٰۃ التَّسْبِیْح کی حدیث کو موضوعات میں شمار کیا ہے، اس پر بعد کے علماء نے ان کا تعاقب کیا ہے، حافظ ابن حجر اور علامہ سیوطی وغیرہ نے لکھا ہے: ”اسماء ابن الجوزی، افرط ابن الجوزی“ یعنی ابن الجوزی نے بہت مبالغہ سے کام لیا، اور برا کیا کہ اس کو موضوعات میں داخل کر دیا۔ موسیٰ بن عبد العزیز راوی جس کی وجہ سے ابن الجوزی نے اس حدیث کو موضوع کہا ہے، اول تو اس راوی کی یحییٰ بن معین اور نسائی نے توثیق کی ہے، دوسرے یہ کہ ابراہیم بن الحکم نے صحیح ابن خزیمہ میں اس کی متابعت کی ہے، بذل المجموع میں ان

امور کی تفصیل اور حوالے مذکور ہیں۔ ملاحظہ ہو۔ بذل المجہود: ۵۲۷ تا ۵۳۸/۵،
التعلیق: ۲/۱۲۰، مرقاة: ۲/۱۹۳۔

الا اعطیک الا افعل بک عشر خصال: [کیا میں تم کو دس چیزیں
نہ بتاؤں اس سے مراد یا تو انواع ذنوب ہیں، جو متن میں مذکور ہیں، (اور ہمارے یہاں
شروع میں گزر چکے ہیں) یا اس سے مراد عشرہ تسبیحات ہیں اس لئے کہ قیام کے علاوہ باقی
سب ارکان صلوٰۃ میں یہ تسبیحات دس دس مرتبہ ہیں۔

صلوٰۃ التسبیح کی کیفیت

صلوٰۃ التسبیح کا جو طریقہ اس حدیث مرفوعہ میں مذکور ہے وہ یہ ہے کہ تکبیر تحریمہ اور
سبحانک اللہ کے بعد حسب معمول قراءت سے فارغ ہو کر رکوع میں جانے سے قبل
پندرہ بار یہ تسبیحات پڑھے: ”سبحان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر“ اور
طبرانی کی ایک روایت میں جیسا کہ حاشیہ ترمذی میں لکھا ہے: ”ولا حول ولا قوۃ الا باللہ“
کا اضافہ ہے۔ پھر دس بار رکوع میں رکوع کی تسبیح کے بعد، پھر دس بار قنوت میں، پھر دس بار
دونوں سجدوں میں، اور دس بار جلسہ بین السجدتین میں، اور دس مرتبہ سجدہ ثانیہ سے اٹھ کر
(جلسہ استراحت میں) یہ ایک رکعت میں تسبیحات کی تعداد پچھتر (۷۵) ہوئی۔ اور پاروں
رکعات میں تین سو مرتبہ ہے، اور امام ترمذی نے حضرت عبداللہ بن المبارک سے جو کیفیت
اس نماز کی نقل کی ہے اس میں اس طرح ہے: ”سبحانک اللہ“ کے بعد قراءت سے قبل
پندرہ مرتبہ اور پھر رکوع میں جانے سے قبل دس مرتبہ، اس صورت میں حالت قیام میں بجائے
پندرہ کے تعداد پچیس ہوئی۔ اس صورت میں سجدہ ثانیہ کے بعد جلسہ استراحت میں یہ
تسبیحات نہیں پڑھی جائیں گی۔ لہذا مجموعی تعداد ایک رکعت میں پچھتر ہی رہے گی۔

نوافل کا فائدہ

﴿۱۲۵۳﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ أَوَّلَ مَا يُحَاسَبُ بِهِ الْعَبْدُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ مِنْ عَمَلِهِ صَلَاتُهُ فَإِنْ صَلَحَتْ فَقَدْ أَفْلَحَ وَأَنْجَحَ وَإِنْ فَسَدَتْ فَقَدْ خَابَ وَخَسِرَ فَإِنْ انْتَقَصَ مِنْ فَرِيضَتِهِ شَيْءٌ قَالَ الرَّبُّ تَبَارَكَ وَتَعَالَى انْظُرُوا هَلْ لِعَبْدِي مِنْ تَطَوُّعٍ فَيُكَمَّلُ بِهَا مَا انْتَقَصَ مِنَ الْفَرِيضَةِ ثُمَّ يَكُونُ سَائِرُ عَمَلِهِ عَلَى ذَلِكَ وَفِي رِوَايَةٍ ثُمَّ الزَّكَاةُ مِثْلُ ذَلِكَ ثُمَّ تُؤْخَذُ الْأَعْمَالُ عَلَى حَسَبِ ذَلِكَ - (رواه ابو داؤد) وَرَوَاهُ أَحْمَدُ عَنْ رَجُلٍ -

حوالہ: ابو داؤد شریف: ۱۲۶ / ۱، باب قول النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کل صلوۃ الخ، کتاب الصلوۃ. حدیث نمبر: ۸۶۴۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو ارشاد فرماتے ہوئے سنا: کہ قیامت کے دن بندے کے اعمال میں سے سب سے پہلے اس کی نماز کے بارے میں حساب لیا جائے، چنانچہ اگر نماز درست ہوئی تو وہ کامیاب و کامران ہوگا، اور اگر نماز میں کمی ہوئی تو وہ ناکام و نامراد ہوگا، چنانچہ اگر اس کی فرض نماز میں کوئی کمی ہوگی تو اللہ تبارک و تعالیٰ ارشاد فرمائیں گے میرے بندے کے نامہ اعمال میں دیکھو کیا کچھ نفل نمازیں بھی ہیں؟ چنانچہ نوافل کے ذریعہ سے فرائض کی کمی پوری

کردی جائے گی، پھر اس کے بقیہ تمام اعمال کا حساب بھی اسی طرح ہوگا، ایک روایت میں ہے کہ پھر اسی طرح زکوٰۃ کا حساب ہوگا، پھر بقیہ اعمال کا حساب اسی قاعدہ کے موافق ہوگا۔ (ابوداؤد) اور احمد نے اس روایت کو ایک شخص سے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث شریف سے نوافل کی اہمیت سمجھ میں آ رہی ہے، کہ بندہ کے ذمہ جو فرائض ہیں جب ان میں کسی جہت سے کوئی خامی رہ جائے گی، مثلاً فرض نماز خشوع و خضوع اور آداب کے اعتبار سے اس لائق نہیں کہ اس کو قبول کیا جائے لیکن اگر ساتھ میں نوافل بھی رکھی ہیں تو یہ کمی نوافل سے پوری کر کے اس نماز کو قبولیت کے لائق بنا دیا جائے گا، یہی معاملہ روزہ، زکوٰۃ اور دیگر تمام فرائض کا ہے۔ لہذا بندگان خدا کو اللہ تعالیٰ کی اس رحمت سے خوب فائدہ اٹھانا چاہئے، اور کثرت سے نوافل کا اہتمام کرنا چاہئے، نفلی نماز، نفلی روزہ، نفلی صدقات، سب کا خوب اہتمام کرنا چاہئے، یہ درحقیقت فرائض کے مکملات ہیں۔

اول ما یحاسب بہ العبد یوم القیامۃ: بندوں کے اعمال میں سب سے پہلے نماز کا حساب ہوگا، کیونکہ نماز ام العبادات ہے۔

تعارض: اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ سب سے پہلے نماز کا حساب ہوگا، جب کہ بخاری شریف کی روایت ہے کہ ”اول ما یقضى بین الناس یوم القیامۃ الدماء“ یعنی قیامت کے دن سب سے پہلے خون اور قصاص کا فیصلہ ہوگا۔

دفع تعارض: یہ ظاہری تعارض ہے، اس کے کئی جواب دیئے گئے ہیں۔

(۱)..... حدیث باب کا تعلق حقوق اللہ سے ہے، اور بخاری کی جو روایت یہاں ذکر کی گئی ہے اس کا تعلق حقوق العباد سے ہے، تو اب دونوں کی طرف اولیت کی نسبت صحیح ہے، اس لئے کہ دونوں الگ الگ اعتبار سے ہیں، حقوق اللہ میں سے پہلے نماز کا حساب ہوگا، اور حقوق العباد میں سے سب سے پہلے خون اور قصاص کا فیصلہ ہوگا۔

(۲)..... حدیث باب میں ”محاسبہ“ کا ذکر ہے، اور بخاری شریف کی روایت میں ”قضاء“ کا ذکر ہے، اور دونوں میں فرق ہے، دونوں حدیثوں میں یوں تطبیق ہوگی کہ حساب سب سے پہلے نماز کا ہوگا، لیکن فیصلہ سب سے پہلے خون اور قصاص کا ہوگا۔

(۳)..... بعض وہ عبادات ہیں جن کے کرنے کا اللہ تعالیٰ نے حکم دیا ہے اور بعض وہ اعمال ہیں جن کی اللہ تعالیٰ نے ممانعت فرمائی ہے، تو عبادات کے ترک کرنے پر سب سے پہلے نماز کا سوال ہوگا اور سینئات پر عمل کرنے سے متعلق سب سے پہلے قتل کرنے کی بابت مواخذہ ہوگا، لہذا دونوں میں کوئی تعارض نہیں ہے۔

سوال: فی نفسہ حقوق اللہ کا پہلے مواخذہ ہوگا یا حقوق العباد کا، یعنی الگ الگ اعتبار سے دونوں کی طرف اولیت کی نسبت صحیح ہے، لیکن ان دونوں میں کون مقدم ہے؟
جواب: احادیث کے ظاہر سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ پہلے حقوق اللہ کا محاسبہ ہوگا، پھر حقوق العباد کا محاسبہ ہوگا۔

فان انتقص من فريضته: اگر فرض میں کچھ نقصان ہے تو نوافل سے اس کو پورا کر دیا جائے گا، بعض لوگ کہتے ہیں کہ نقصان سے مراد خشوع و خضوع یا آداب کا نقصان ہے، نفس صلوٰۃ کا نقصان مراد نہیں ہے، جب کہ بعض دوسرے لوگ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی رحمت وسیع ہے، اگر مطلقاً فرض پڑھنا رہ گیا ہوگا تو بھی اللہ تعالیٰ نوافل سے اس نقصان کو پورا فرمادیں گے۔ (مرقاۃ: ۲/۱۹۴)

نماز کی عظمت

﴿۱۲۵۴﴾ وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَذِنَ اللَّهُ لِعَبْدٍ فِي شَيْءٍ
أَفْضَلَ مِنْ رَكْعَتَيْنِ يُصَلِّيَهُمَا وَإِنَّ الْبِرَّ لَيَذُرُّ عَلَى رَأْسِ الْعَبْدِ مَا دَامَ فِي
صَلَوَتِهِ وَمَا تَقَرَّبَ الْعِبَادُ إِلَى اللَّهِ بِمِثْلِ مَا خَرَجَ مِنْهُ يَعْنِي الْقُرْآنَ۔
(رواه احمد والترمذی)

حوالہ: مسند احمد: ۵/۲۶۸، ترمذی شریف: ۲/۱۱۹، باب

کتاب فضائل القرآن، حدیث نمبر: ۲۹۱۱۔

ترجمہ: حضرت ابو امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم
صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”کہ اللہ تعالیٰ بندہ کی کسی چیز کی طرف اتنا متوجہ نہیں ہوتا جتنا
اس کے دو رکعت پڑھنے کی طرف ہوتا ہے، بلاشبہ بندہ جب تک نماز پڑھتا رہتا ہے، اس کے
سر پر نیکی چھڑکی جاتی رہتی ہے، اور بندہ کسی چیز سے اللہ کا اتنا تقرب نہیں حاصل کر پاتا جتنا وہ
اس سے نکلی ہوئی چیز یعنی قرآن سے حاصل کرتا ہے۔

تشریح: نماز تمام عبادتوں میں سب سے افضل عبادت ہے، لہذا اللہ تعالیٰ نمازی
کے اوپر خصوصی فضل فرماتے ہیں اور چونکہ قرآن مجید اللہ کا کلام ہے، لہذا کلام اللہ سے شغف
رکھنے والے کو اللہ تعالیٰ کا خصوصی قرب میسر آتا ہے۔

ما اذن اللہ: مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ مہربانی، رحمت اور رضا کے ساتھ
خصوصی توجہ نمازی کی طرف مبذول فرماتے ہیں، نمازی کی طرف غایت توجہ کی وجہ نماز کا افضل
عبادت ہونا ہے، جیسا کہ روایت میں آتا ہے کہ ”الصلوة خیر موضوع“ یعنی اللہ تعالیٰ
نے جتنی بھی خیر کی ایسی چیزیں بنائی ہیں جن سے اللہ کا تقرب حاصل کیا جائے ان میں سب
سے بہتر نماز ہے۔

وما تقرب العباد: مطلب یہ ہے کہ تمام اذکار جو وقت اور زمانے کے ساتھ مخصوص نہیں ہیں ان میں سب سے بہتر قرآن مجید کا پڑھنا ہے۔

یعنی القرآن: یہ کلمات راوی کے ہیں، جو انہوں نے وضاحت کے لئے ذکر کئے ہیں۔ (العلیق: ۲/۱۲۰، مرقاة: ۲/۱۹۴) ***

باب صلوٰۃ السفر

مسافر کی نماز کا بیان

رقم الحدیث: ۱۲۵۵ تا ۱۲۷۵۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب صلوٰۃ السفر

(مسافر کی نماز کا بیان)

سفر سے مراد وہ سفر شرعی ہے جس میں قصر کی اجازت ہو۔ اور وہ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک ۴۸ میل ہے، سفر کے ارادے سے جب کوئی شخص شہر کی آبادی اور فناء شہر سے باہر نکل جائے تو اب وہ رباعیہ نماز میں قصر کرے گا، قصر شریعت کی جانب سے ایک سہولت ہے، جس کا تمام شریعتوں میں لحاظ کیا گیا ہے، اور جس کے ذریعہ شریعت کی تکمیل ہوتی ہے، تاکہ مکلف بندے حسب استطاعت عبادتیں کر سکیں، جیسے مریض اور معذور کے لئے بیٹھ کر نماز پڑھنے کی اجازت، بیمار یا پانی پر قدرت نہ رکھنے والے کے لئے تیمم کی اجازت، اسی طرح مسافر کے لئے قصر کا حکم ہے، سفر میں بالعموم دشواری اور پریشانی لاحق ہوتی ہے، اس لئے شارع نے مسافر کو چند سہولتیں دی ہیں۔

(۱)..... رباعی نماز میں قصر کرنا۔

(۲)..... رمضان میں افطار کرنا، یعنی روزے نہ رکھنا۔

(۳)..... سنن مؤکدہ نہ پڑھنا۔

(۴)..... نوافل سواری پر ادا کرنا وغیرہ۔

یہ قصر امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک واجب ہے، اور ائمہ ثلاثہ قصر و اتمام دونوں کے جواز کے قائل ہیں۔ تفصیل آگے آرہی ہے۔

﴿الفصل الاول﴾

ذوالحلیفہ میں قصر

﴿۱۲۵۵﴾ وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى الظُّهْرَ بِالْمَدِينَةِ أَرْبَعًا وَصَلَّى الْعَصْرَ بِذِي الْحُلَيْفَةِ رَكْعَتَيْنِ۔ (متفق علیہ)

حوالہ: بخاری شریف: ۱۲۸ / ۱، باب يقصر الصلوة اذا خرج من موضعه، كتاب تقصير الصلوة، حديث نمبر: ۱۰۸۹۔ مسلم شریف: ۱ / ۲۴۲، باب صلوٰۃ المسافرين وقصرها، كتاب صلوٰۃ المسافرين، حديث نمبر: ۶۹۰۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نماز مدینہ میں ظہر کی پانچ رکعت پڑھی، اور ذوالحلیفہ میں عصر کی دو رکعت پڑھی۔

تشریح: مدینہ طیبہ میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مقیم تھے، اس لئے ظہر کی نماز پوری پانچ رکعات ادا فرمائیں، اور عصر کے وقت مدینہ طیبہ سے سفر کے ارادہ سے نکل کر ذوالحلیفہ مقام پر پہنچ چکے تھے، جو مدینہ طیبہ سے تقریباً تین میل کے فاصلہ پر ہے، اور اب

”نبر علی“ سے مشہور ہے اور مدینہ والوں کی میقات ہے، اس لئے وہاں قصر فرمایا اور عصر کی دو رکعت پڑھیں۔ (مرقاۃ: ۲/۱۹۵، التعلیق: ۲/۱۲۲/۱۲۱)

قصر کی حیثیت

اس بات پر تمام علماء اور ائمہ کا اتفاق ہے کہ سفر شرعی میں چار رکعت والی نماز میں قصر مشروع ہے، خواہ امن کی حالت ہو یا خوف کی، اس میں اختلاف ہوا ہے کہ قصر کی حیثیت کیا ہے؟ اس اختلاف کی تعبیر یوں بھی کر دی جاتی ہے کہ آیا قصر کی یہ رخصت، رخصت ارسقاط ہے، یا رخصت ترفیہ؟ اس میں ائمہ اربعہ کے مذاہب حسب ذیل ہیں۔

(۱)..... حضرت امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک یہ رخصت رخصت ارسقاط ہے۔ یعنی سفر میں اصل فرض ہی چار کی جگہ دو رکعتیں ہیں، اس لئے قصر واجب ہے، اتمام جائز نہیں، امام مالکؒ اور احمدؒ کی بھی ایک ایک روایت اسی طرح ہے، جمہور صحابہؓ و تابعین اور اکثر اہل علم کا مذہب بھی یہی ہے۔

(۲)..... حضرت امام شافعیؒ کے نزدیک قصر اور اتمام دونوں جائز ہیں، ان کے نزدیک یہ رخصت رخصت ترفیہ ہے۔

(۳)..... حضرت امام مالکؒ، حضرت امام احمدؒ اور امام شافعیؒ کا ایک ایک قول یہ بھی ہے کہ قصر اور اتمام دونوں جائز ہیں، لیکن قصر افضل اور اولیٰ ہے۔

احناف کے دلائل

حنفیہ کے اس مسئلہ میں کافی دلائل ہیں۔

(۱)..... حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکر صدیق و حضرت عمر فاروق

رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا سفر کے موقعہ پر کہیں اتمام کرنا ثابت نہیں، اگر اتمام جائز ہوتا تو کم از کم زندگی میں ایک مرتبہ ضرور بیان جواز کے لئے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اتمام فرماتے۔

(۲)..... اس باب کی تیسری حدیث بحوالہ مسلم حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے قصر کے متعلق سوال کیا کہ آیت قصر سے تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ قصر صرف حالت خوف میں ہونا چاہئے، اس پر حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”صدقۃ تصدق اللہ بها علیکم فاقبلوا صدقۃ“ اس میں اول تو قصر کو حق تعالیٰ کی طرف سے صدقہ و عطیہ کہا گیا ہے، حق تعالیٰ کا صدقہ مسترد کرنا سخت توہین ہے، اس سے معلوم ہوا کہ قصر واجب ہے، پھر صیغہ امر کے ساتھ صدقہ قبول کرنے کا حکم دیا، امر کا اصل مقتضا وجوب ہے۔ معلوم ہوا قصر واجب ہے۔

(۳)..... فصل ثالث میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حدیث آ رہی ہے، بحوالہ شیخین، حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ اصل میں نمازوں کی فرضیت دو دو رکعت ہوتی تھی۔ پھر جب آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مدینہ منورہ میں تشریف لائے تو حضر کی نماز پانچ رکعت کر دی گئی، اور سفر کی نماز اپنی اصلی حالت پر رکھی گئی، اس سے معلوم ہوا کہ سفر میں اصل واجب دو ہی رکعت ہیں، دو کی بجائے پانچ رکعتیں پڑھنا ایسا ہوگا، جیسے فجر کی پانچ رکعتیں پڑھی جائیں۔

شواہد کے دلائل اور جواب

پہلے بتایا جا چکا ہے کہ جمہور صحابہ و تابعین کا مذہب یہی ہے کہ سفر میں قصر ضروری ہے،

حضرت عمرؓ، حضرت علیؓ، حضرت ابن مسعودؓ، حضرت ابن عمرؓ، حضرت ابن عباسؓ وغیرہم کا یہی مسلک ہے، حضرات شیخین سے سفر میں اتمام ثابت نہیں، حضرت عثمانؓ بھی خلافت کے ابتدائی زمانہ میں قصر ہی کرتے رہے ہیں، اس کے بعد مکہ میں اتمام کرنے لگ گئے تھے، حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے بھی منقول ہے کہ وہ اتمام کر لیا کرتی تھیں، ان دونوں حضرات کے عمل سے شافعیہ استدلال کرتے ہیں۔

لیکن ان حضرات کی روایات سے استدلال درست نہیں، اس لئے کہ روایات میں تصریح ہے کہ یہ حضرات کسی تاویل کی وجہ سے اتمام کیا کرتے تھے، حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے بارے میں ان کے بھانجے عروہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لفظ فصل ثالث میں آرہے ہیں، ”تأولت کما تأول عثمان“ تأول کے لفظ سے معلوم ہوا کہ ان کے پاس کوئی نص صریح موجود نہیں تھی، ورنہ اسے ضرور پیش کرتے، معلوم ہوا یہ ان کا اجتہاد تھا، لیکن جمہور صحابہؓ، حضرات شیخین رضی اللہ تعالیٰ عنہم اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا عمل اس کے خلاف ہے۔

باقی یہ حضرات کیا تاویل کرتے تھے یہ الگ بحث ہے، جواب کے لئے اتنی بات ثابت ہو جانا ہی کافی ہے کہ ان کا عمل تأول پر مبنی تھا۔ التعلیق: ۲/۱۲۱، بذل: ۵/۳۳۲۔ (اشرف التوضیح)

فائدہ: حدیث الباب سے معلوم ہوا کہ سفر شرعی کے ارادہ سے جب بستی کی آبادی سے نکل جائیں تو قصر کرنا لازم ہو جاتا ہے، خواہ بستی بالکل قریب ہی ہو۔

سفر میں حالت اطمینان میں بھی قصر

﴿۱۲۵۶﴾ وَعَنْ حَارِثَةَ بْنِ وَهَبٍ الْخُزَاعِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى

عَنْهُ قَالَ صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَحْنُ أَكْثَرُ مَا كُنَّا قَطُّ وَأَمْنُهُ بِمَنْ رَكْعَتَيْنِ - (متفق عليه)

حوالہ: بخاری شریف: ۱۴۷۱/۱، باب الصلوٰۃ بمنی، کتاب تقصیر الصلوٰۃ، حدیث نمبر: ۱۰۸۳-مسلم شریف: ۲۴۳۳/۱، باب صلوٰۃ المسافرين وقصرها، کتاب صلوٰۃ المسافرين، حدیث نمبر: ۶۹۰۔

ترجمہ: حضرت حارثہ بن وہب خزاعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں منیٰ میں دو رکعت نماز پڑھائی جب کہ ہم وہاں اتنی بڑی تعداد میں تھے کہ اس قدر کبھی نہ تھے اور ہم پوری طرح مامون تھے۔

تشریح: چونکہ منیٰ میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مسافر شرعی تھے، اس وجہ سے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے قصر کیا، اور پھر رکعت والی نماز دو رکعت پڑھائی، اس حدیث سے اس بات کی صراحت بھی ہوگئی کہ نماز میں قصر کے لئے یہ شرط نہیں کہ سفر پر خطرہ ہو تب ہی قصر کی اجازت ہے، سفر شرعی ہو، چاہے وہ ہر طرح باعث اطمینان ہو آدمی قصر کریگا۔ (مرقاۃ: ۲/۱۹۶)

قصر صلوٰۃ! اللہ کا انعام ہے

﴿۱۲۵۷﴾ وَعَنْ يُعْلَى ابْنِ أُمَيَّةَ قَالَ قُلْتُ لِعُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ إِنَّمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَقَدْ آمَنَ النَّاسُ قَالَ عُمَرُ عَجِبْتُ مِمَّا عَجِبْتَ مِنْهُ فَسَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ

صَدَقَ تَصَدَّقَ اللَّهُ بِهَا عَلَيْكُمْ فَأَقْبَلُوا صَدَقَتَهُ۔ (رواہ مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۱/۲۴۱، باب صلوٰۃ المسافرين، کتاب صلوٰۃ المسافرين، حدیث نمبر: ۶۸۶۔

ترجمہ: حضرت یعلیٰ بن امیہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے عرض کیا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ ”ان تقصروا من الصلوٰۃ ان خفتم الآیۃ“ [نماز میں قصر کرو اگر تم کو اس بات کا خوف ہے کہ کافرت کو فتنہ میں ڈال دیں گے] اب تو لوگ حالت اطمینان میں ہیں؟ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ارشاد فرمایا: کہ مجھے بھی اس چیز پر تعجب ہوا تھا جس پر تم کو تعجب ہو رہا ہے، چنانچہ میں نے حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کہ یہ ایک صدقہ ہے، جو اللہ تعالیٰ نے تم لوگوں پر صدقہ کیا ہے، لہذا اللہ تعالیٰ کے صدقہ کو قبول کرو۔

تشریح: اس حدیث شریف کا حاصل یہ ہے کہ قرآن مجید کی آیت ”واذا ضربتم فی الارض الآیۃ“ (سورۃ النساء: ۱۰۱) سے یہ بات معلوم ہو رہی ہے کہ ”قصر فی الصلوٰۃ“ اس وقت ہے جب کہ مسافر کو دشمن سے خطرہ ہو، اور اگر خطرہ نہیں ہے تو ”قصر فی الصلوٰۃ“ کی گنجائش نہیں ہے، حالانکہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا عمل یہ تھا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مسافر شرعی ہوتے تو قصر فرماتے خواہ دشمن کا خوف ہو یا نہ ہو، یہی معمول حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا تھا، حضرت یعلیٰ کو اس بات پر تعجب تھا، چنانچہ انہوں نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے عرض کیا حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: کہ مجھے بھی اس امر پر حیرت تھی، چنانچہ میں نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں یہ سوال پیش کیا، تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جواب مرحمت فرمایا: کہ قصر کا حکم درحقیقت اس امت پر اللہ کا انعام ہے، یہ حکم نازل تو اس وقت ہوا تھا جب کہ دشمن کا خطرہ

الحق تھا، مگر اب خوف و خطر کے خاتمہ کے باوجود اللہ تعالیٰ نے اس احسان کو باقی رکھا، لہذا تم لوگ اس صدقہ کو قبول کرو، یعنی مسافر شرعی ہونے کے وقت قصر کرو، خواہ دشمن کا ڈر ہو یا نہ ہو۔
(التعلیق: ۲/۱۲۲، مرقاة: ۲/۱۹۶)

فائدہ: حدیث الباب سے قصر صلوٰۃ کا وجوب ظاہر ہے۔

دس دن قیام میں قصر

﴿۱۲۵۸﴾ وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْمَدِينَةِ إِلَى مَكَّةَ فَكَانَ يُصَلِّي رَكَعَتَيْنِ رَكَعَتَيْنِ حَتَّى رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ قِيلَ لَهُ أَقْمْتُمْ بِمَكَّةَ شَيْئًا قَالَ أَقْمْنَا بِهَا عَشْرًا۔ (متفق عليه)

حوالہ: بخاری شریف: ۱۴۷ / ۱، باب ماجاء فی تقصیر الصلوٰۃ، حدیث نمبر: ۱۰۸۱۔ مسلم شریف: ۲۴۳ / ۱، باب صلوٰۃ المسافرين، کتاب صلوٰۃ المسافرين، حدیث نمبر: ۶۹۳۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ہم حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مدینہ سے مکہ گئے، تو حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دو دو رکعت پڑھتے تھے، یہاں تک کہ ہم مدینہ واپس آ گئے، حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے پوچھا گیا کہ آپ لوگ مکہ میں کتنے دن ٹھہرے؟ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جواب دیا کہ مکہ میں ہم دس دن رہے۔

تشریح: اگر کوئی مسافر کہیں دس دن قیام کرتا ہے تو وہ مقیم نہیں کہلائے گا، لہذا وہ

قصر ہی کرے گا، مسافر اگر کسی جگہ پندرہ دن یا اس سے زیادہ قیام کی نیت سے ٹھہرتا ہے تب وہ پوری نماز پڑھے گا، حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مکہ میں دس دن رہے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پاروی الحجہ کو مکہ مکرمہ پہنچ گئے تھے، اور چودہ ذی الحجہ کی صبح مکہ مکرمہ سے مدینہ طیبہ کیلئے روانگی ہوئی، چوں کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دس دن ٹھہرے اس لئے اس دوران آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قصر ہی کرتے رہے۔

اتمام کی مدت قیام میں اختلاف ائمہ

قصر کو ساقط کرنے والی مدت قیام میں اختلاف ہے، اس مسئلہ میں کوئی صریح حدیث مرفوع نہیں ہے، صحابہ کرامؓ و تابعین کے آثار میں، ان ہی سے ائمہ نے استدلال کیا ہے، چونکہ احناف قصر کو اللہ تعالیٰ کا صدقہ مانتے ہیں اس وجہ سے انہوں نے جو زیادہ سے زیادہ مدت مروی ہے اس کو لیا ہے، ائمہ ثلاثہ قصر کو رخصت مانتے ہیں اور رخصت کم سے کم کی جاتی ہے، اس لئے وہ اس اثر کو لیتے ہیں جس میں کم مدت مروی ہے۔

امام ابو حنیفہؒ کا مذہب: امام صاحب کے نزدیک مدت اقامت پندرہ دن ہے، مسافر جب کم از کم پندرہ دن قیام کی نیت کر لے تب اس کو اتمام کرنا پائے۔

دلائل احناف: (۱)..... "عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال اذا

كنت مسافرا فوطنت نفسک علی اقامة خمسة عشر يوما فاتم

الصلوة وان كنت لاتدری فاقصر" (آثار السنن: ۲۶۶) [حضرت عبد اللہ

بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ اگر تم مسافر ہو اور پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت

کر لی تو نماز پوری پڑھو، اور اگر اس بات کا علم نہیں ہے تو پھر قصر ہی کرتے رہو۔]

(۲)..... "عن ابن عباس قال اذا قدمت بلدة وانت مسافر وفي نفسک ان

تقیم بها خمسة عشر ليلة فأكمل الصلوة بها وان كنت لاتدری متى تظعن فاقصرها“ (اعلاء السنن: ۵/۲، باب القصر الخ) [حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ کسی شہر میں مسافر ہونے کی حالت میں ہو اور تمہارے دل میں پندرہ دن ٹھہرنے کا ارادہ ہو تو پھر نماز مکمل کرو، اور اگر اس بات کا علم نہ ہو کہ کب جانا پڑ جائے تو پھر قصر کرو] حاصل یہ نکالو کہ اگر مسافر کی پندرہ دن یا اس سے زائد ٹھہرنے کی نیت ہے تو اتمام کرے، اور اگر پندرہ دن سے کم ٹھہرنے کی نیت ہے یا پتہ نہیں کہ کس وقت جانا پڑ جائے تو قصر کرے۔

ائمہ ثلاثہ کا مذهب: پاردن کی اقامت کی نیت سے قصر باطل ہو جاتا ہے، اور اتمام ضروری ہوتا ہے۔

دلیل: ”عن سعید بن المسیب انه قال اذا اقام اربعا صلى اربعا.

(ترمذی: ۲/۱۶۲، باب ما جاء فی کم تقصر الصلوة)

جواب: سعید بن المسیب کا دوسرا قول حنفیہ کے مطابق ہے، اور وہ ہے: ”اذا قدمت بلدة فاقمت خمسة عشر يوما فاتمم الصلوة“ (آثار السنن: ۲/۶۶) ”عن سعید بن المسیب قال اذا اجمع الرجل على اقامة خمس عشرة اتم الصلوة“ (ابن ابی شیبہ: ۵/۳۸۳، حدیث نمبر: ۸۲۹۶) لہذا ”اذا تعارضا تساقطا“ حنفیہ کے مذہب پر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے آثار ہیں، اور صحابہ کے اقوال ان جیسے امور میں حدیث مرفوع کے حکم میں ہوتے ہیں، کیونکہ یہ مسئلہ قیاس سے متعلق نہیں ہے، غیر مدرک بالقیاس ہے، لہذا اس بارے میں انہوں نے جو کہا ہے وہ اپنی طرف سے نہیں کہا ہے۔

سوال: حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ایک روایت ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ

انیس دن تک قصر کرنا درست ہے، تو حنفیہ نے انیس دن قصر والی روایت کیوں نہیں لی، اس میں تو اور زیادہ اللہ کی طرف سے ہدیہ قبول کرنا ہوتا، وہ روایت ہے: ”عن ابن عباس قال سافر النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سفراً فاقام تسعة عشر يوماً یصلی رکعتین رکعتین“ (بخاری شریف: ۱۰۸۰/۱، باب ماجاء فی التقصیر الخ، حدیث: ۱۰۸۰) معلوم ہوا کہ انیس دن تک قصر کرنا درست ہے۔

جواب: آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ قصر کرنا یعنی انیس دن تک قصر کرنا عدم نیت اقامت کی بنا پر تھا، کیونکہ پہلے سے پندرہ دن ٹھہرنے کا ارادہ نہیں تھا، بلکہ آج یا کل جانے کا ارادہ تھا، لیکن جانیں سکے، ایسی صورت میں تو مطلقاً قصر ہے، خواہ کتنی مدت بھی ٹھہرے، حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ”ان اصحاب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اقاموا برامہر من تسعة اشهر یقصرون الصلوٰۃ“ (آثار السنن: ۲/۶۵) اسی طرح حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ”اذربایجان“ میں بلا اقامت نیت چھ ماہ قیام کیا اور آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس درمیان میں قصر کرتے رہے۔ (آثار السنن: ۲/۶۵) تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو: علماء السنن: ۷/۲۷۴، باب القصر الخ، بذل: ۵/۳۸۸، التعلیق: ۲/۱۲۳، مرقاة: ۲/۱۹۶۔

بلانیت قیام میں قصر

﴿۱۲۵۹﴾ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ سَافَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَفَرًا فَاقَامَ تِسْعَةَ عَشَرَ يَوْمًا يُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ رَكْعَتَيْنِ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فَتَحْنُ نُصَلِّي فِيمَا بَيْنَنَا وَبَيْنَ

مَكَّةَ تِسْعَةَ عَشَرَ رَكْعَتَيْنِ رَكْعَتَيْنِ فَإِذَا أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ صَلَّيْنَا أَرْبَعًا.

(رواہ البخاری)

حوالہ: بخاری شریف: ۱۴ / ۱، باب ماجاء فی التقصیر، کتاب

تقصیر الصلوة، حدیث نمبر: ۱۰۸۰۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے سفر کیا اور اس سفر میں ایک جگہ انیس دن تک ٹھہرے، اور دوران سفر دو رکعت نماز پڑھتے رہے، ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ ہم اس جگہ جو ہمارے اور مکہ کے درمیان ہے انیس دن تک دو دو رکعت نماز پڑھتے ہیں، اور جب اس سے زیادہ ٹھہرتے ہیں تو پار رکعت نماز پڑھتے ہیں۔

تشریح: آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فتح مکہ کے موقع پر مکہ میں انیس دن تک ٹھہرے، لیکن آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ ٹھہرنا اقامت کی نیت سے نہیں تھا، بلکہ حالت کے تابع ہو کر تھا، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو یہ اطلاعات مل رہی تھیں کہ ہوازن کے قبائل مکہ پر چڑھائی کرنے والے ہیں، لہذا ایسے حالات میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کوچ کرنا مناسب نہیں سمجھا اور مدت اقامت کی نیت سے ٹھہرے بھی نہیں، اور جب آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو یقینی اطلاعات ملیں کہ ہوازن کے قبائل کوچ کر چکے ہیں، تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بھی مکہ سے نکلے اور پھر غزوہ حنین پیش آیا، الغرض آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا مکہ میں انیس دن ٹھہرنا قیام کی نیت سے نہیں تھا، اور جب ٹھہرنے کا ارادہ نہ ہو، بلکہ آج کل میں کوچ کا ارادہ ہو، ایسے پابے جتنی مدت گزر جائے، قصر ہی کیا جائے گا، جیسا کہ گذشتہ حدیث میں اس کی وضاحت بھی کی گئی ہے، لیکن چونکہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انیس دن ٹھہرے اگرچہ حالات کے تابع ہو کر ٹھہرے اور دوران سفر

آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قصر کرتے رہے، لہذا حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنا مذہب یہی قرار دیا کہ انیس دن یا اس سے کم اگر کہیں ٹھہرنا ہے تو قصر کیا جائے اور اگر اس سے زائد ٹھہرا جائے تو اتمام کیا جائے۔ (مرقاۃ: ۲/۱۹۷)

دوران سفر ترک نوافل

﴿۱۲۶۰﴾ وَعَنْ حَفْصِ بْنِ عَاصِمٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ صَحِبْتُ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فِي طَرِيقِ مَكَّةَ فَصَلَّى لَنَا الظُّهْرَ رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ جَاءَ رَحْلَهُ وَجَلَسَ فَرَأَى نَاسًا قِيَامًا فَقَالَ مَا يَصْنَعُ هَؤُلَاءِ قُلْتُ يُسَبِّحُونَ قَالَ لَوْ كُنْتُ مُسَبِّحًا أَتَمَمْتُ صَلَاتِي صَحِبْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَانَ لَا يَزِيدُ فِي السَّفَرِ عَلَى رَكَعَتَيْنِ وَأَبَا بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ كَذَلِكَ۔
(متفق علیہ)

حوالہ: بخاری شریف: ۱/۱۴۹، باب من لم يتطوع في السفر، كتاب تقصير الصلوة، حدیث نمبر: ۱۰۱-مسلم شریف: ۱/۲۴۲، باب صلوٰۃ المسافرين، كتاب صلوٰۃ المسافرين، حدیث نمبر: ۶۸۹۔

ترجمہ: حضرت حفص بن عاصم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں مکہ کے راستہ میں حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ تھا، تو انہوں نے ہم کو دو رکعت ظہر کی نماز پڑھائی پھر وہ اپنے کجاوے میں آ کر بیٹھ گئے، پھر انہوں نے لوگوں کو نماز کے ارادہ سے کھڑے ہوتے دیکھا، تو پوچھا کہ یہ لوگ کیا کر رہے ہیں؟ میں نے کہا نوافل پڑھ رہے ہیں،

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: کہ اگر مجھے نفل پڑھنا ہوتا تو میں اپنی نماز ہی پوری کر لیتا، میں حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ رہا ہوں، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دوران سفر دو رکعت سے زیادہ نہیں پڑھتے تھے، اور ابو بکرؓ، عمرؓ، عثمان رضی اللہ عنہم کا بھی یہی معمول میں نے دیکھا ہے۔

تشریح: اس حدیث شریف کا حاصل یہ ہے کہ دوران سفر سنن ونوافل نہ پڑھنا چاہئے، لیکن یہاں سنن ونوافل سے مراد وہ سنن ونوافل ہیں جو فرضوں کے ساتھ لاحق ہیں، جہاں تک نوافل مطلقہ یعنی تہجد یا پاشت وغیرہ کا تعلق ہے تو اس کا ادا کرنا بالاتفاق مستحب ہے، حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے معمول کو بیان کرتے ہوئے حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دوران سفر سنتیں نہیں پڑھتے تھے، حالانکہ بعض روایات سے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا دوران سفر سنتیں پڑھنا بھی ثابت ہے، دونوں طرح کی روایات میں علماء نے مختلف طریقوں سے تطبیق دی ہے۔

(۱)..... جن روایات سے نہ پڑھنا ثابت ہے وہ اکثر احوال پر محمول ہیں، اور نفی تاکید پر محمول ہیں، اور جن سے پڑھنا ثابت ہے ان کا تعلق بعض اوقات سے ہے، اور یہ اباحت پر محمول ہے۔

(۲)..... اگر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دوران سفر کچھ وقفہ کیلئے کہیں قیام کرتے اور سکون میسر آتا تو سنن ونوافل پڑھتے تھے، اگر درمیان سفر میں سواری سے اتر کر صرف نماز کی غرض سے ٹھہرنا ہوتا پھر سفر کی جلدی ہوتی تو فرائض پر اکتفا فرماتے تھے۔

سفر میں جمع بین الصلوٰتین

﴿۱۲۶۱﴾ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ

كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَجْمَعُ بَيْنَ صَلَاةِ الظُّهْرِ
وَالْعَصْرِ إِذَا كَانَ عَلَى ظَهْرِ سَيْرٍ وَيَجْمَعُ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ۔
(رواه البخاری)

حوالہ: بخاری شریف: ۹/۱۴۱، باب الجمع فی السفر بین

المغرب والعشاء، کتاب تقصیر الصلوٰۃ، حدیث نمبر: ۱۱۰۷۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول
اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ظہر اور عصر کی نماز جمع فرما لیتے تھے، جب کہ سفر میں چلتے ہوئے تھے، اور
مغرب و عشاء بھی جمع کر لیتے تھے۔

مسئلہ ”جمع بین الصلاتین“ اور اختلاف ائمہ

سب سے پہلے یہ سمجھئے کہ ”جمع بین الصلاتین“ کی دو قسمیں ہیں۔
(۱) جمع حقیقی۔ (۲) جمع صوری۔

جمع حقیقی یہ ہے کہ دو فرض نمازوں کو ایک فرض نماز کے وقت میں پڑھ لیا جائے اور جمع
صوری یہ ہے کہ دو فرض نمازوں کو اپنے وقت میں اس طرح ادا کیا جائے کہ دونوں کے درمیان
قرب و اتصال ہو، اور اس کا طریقہ ہے کہ فرض اول کو اس کے وقت اخیر میں ادا کیا جائے، اور
فرض ثانی کو اس کے وقت اول میں ادا کیا جائے، مثلاً ظہر کو مؤخر کر کے اس کے وقت اخیر میں
پڑھا جائے، اور عصر کو مقدم کر کے اس کے بالکل اول وقت میں پڑھا جائے، تو یہ جمع صوری
ہے، اس میں صورتاً دو نمازوں کا جمع کرنا ہوتا ہے، حقیقت کے اعتبار سے ہر نماز اپنے وقت
میں ادا ہوتی ہے۔

جمع صوری بالاتفاق جائز اور درست ہے، جب کہ حقیقی کے جواز و عدم جواز میں

اختلاف ہے، آگے بڑھنے سے پہلے یہ سمجھئے کہ جمع حقیقی کی دو قسمیں ہیں۔

(۱)..... جمع تقدیم۔ (۲)..... جمع تاخیر۔

جمع حقیقی تقدیم! یہ ہے کہ فرضِ ثانی کو مقدم کر کے فرضِ اول کے وقت میں ادا کیا

جائے، جیسا کہ میدانِ عرفات میں عصر کو مقدم کر کے ظہر کے وقت میں دونوں نمازیں ایک ساتھ پڑھی جاتی ہیں۔

جمع حقیقی تاخیر! یہ ہے کہ فرضِ اول کو مؤخر کر کے فرضِ ثانی کے وقت میں ادا کیا جائے،

جیسا کہ مزدلفہ میں مغرب کو مؤخر کر کے عشاء کے وقت میں دونوں نمازیں پڑھی جاتی ہیں۔

جمع حقیقی کے بارے میں ائمہ ثلاثہ کا مذهب: ائمہ ثلاثہ کے

نزدیک جمع بین الصلاتین حقیقی جائز اور درست ہے، البتہ تفصیلات میں کچھ

اختلاف ہے۔

دلیل: ائمہ ثلاثہ کی ایک دلیل تو حدیثِ باب ہے، جس میں اس بات کی صاف صراحت

ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دورانِ سفر ظہر و عصر کو جمع فرماتے تھے، اسی

طرح مغرب و عشاء کو جمع فرماتے تھے، ائمہ ثلاثہ کی دوسری بہت مضبوط دلیل فصل

ثانی میں حضرت معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی آرہی ہے، جس میں اس بات کی وضاحت

ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جمع تقدیم و تاخیر دونوں غزوہ تبوک کے سفر کے

دوران فرمائے تھے۔

امام ابو حنیفہؒ کا مذهب: مزدلفہ و عرفات کے علاوہ کسی بھی موقع پر جمع بین

الصلواتین حقیقی درست نہیں ہے۔

دلیل: اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں فرمایا کہ: ”ان الصلوٰۃ کانت علی المؤمنین

کتاباً موقوتاً“ (سورۃ النساء: ۱۰۳) اس آیت سے صاف معلوم ہوا کہ نماز

کے اوقات مقرر ہیں، ان ہی اوقات مقررہ میں نماز پڑھنا ضروری ہے، اس کے علاوہ دیگر آیات بھی ہیں، مثلاً: ”فخلف من بعدهم خلف اضاعوا الصلوٰۃ“ (سورۃ مریم: ۵۹) جن سے معلوم ہوتا ہے کہ نماز کو اپنے مقررہ وقت سے مقدم یا مؤخر کرنا نماز کو ضائع کرنا ہے، بہر حال نماز کے اوقات کی رعایت کا حکم قرآن مجید سے ثابت ہے، اور ظاہر بات ہے کہ قرآن مجید کی آیات قطعی الثبوت اور قطعی الدالہ ہیں، لہذا ان سے ثابت شدہ حکم اخبار آحاد سے ساقط نہیں ہوگا، اور قرآن مجید کی آیات کا اخبار آحاد سے معارضہ درست نہ ہوگا، اور جہاں تک عرفہ و مزدلفہ میں جمع بین الصلوتین کا مسئلہ ہے تو وہ دلیل قطعی متواتر سے ثابت ہے، اور یہ بالاجماع مناسک حج میں سے ہے، مؤطا امام محمدؒ میں حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت ہے۔ ”ان الجمع بین الصلاتین فی وقت واحد کبیرۃ من الکبائر“

(موطا امام محمد: ۱۳۲، باب الجمع بین الصلوتین فی السفر والمطر)

اشکال: جمع بین الصلاتین کی ممانعت کا تعلق حضر سے ہے، سفر میں جائز ہے، آپ جو ممانعت کی روایات وغیرہ پیش کر رہے ہیں، وہ حضر سے متعلق ہیں، نہ کہ سفر سے۔

جواب: طحاوی میں حضرت قتادہ رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم نے فرمایا کہ: ”ولیس فی النوم تفريط انما التفريط فی یقظۃ بأن

تؤخر صلوٰۃ الی وقت اخر“ (طحاوی: ۱۲۲/۱، باب الجمع بین

الصلوتین) یہ حدیث مطلق ہے، لہذا مقیم و مسافر سب کو شامل ہے، اس لئے مسافر

کے لئے بھی جمع بین الصلاتین کی گنجائش نہیں نکلتی، امام طحاویؒ فرماتے ہیں کہ چونکہ

آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ ارشاد سفر میں فرمایا، لہذا مقیم کے ساتھ مسافر تو

ضرور شامل ہوگا۔

ائمہ ثلاثہ کی دلیل کا جواب: ائمہ ثلاثہ جن دلائل سے استدلال کرتے ہیں ان کے بارے میں اصولی بات یہ ہے کہ جمع سے مراد جمع صوری ہے، اور جمع صوری مراد لینے میں رخصت بھی رہے گی، اور قرآن وحدیث کے درمیان کسی قسم کا تضاد محسوس نہ ہوگا، بلکہ سب پر عمل ممکن ہوگا، جمع صوری مراد لینے پر دلیل حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا یہ ارشاد ہے: ”صلی بنا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الظهر والعصر جميعاً والمغرب والعشاء جميعاً فی غیر خوف ولا مطر“ (طحاوی: ۱۱۹/۱، باب الجمع بین الصلوٰتین) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے پوچھا گیا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے جمع بین الصلوٰتین کا مقصد کیا تھا، تو حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جواب دیا: ”اراد ان لا یخرج امتہ“ (طحاوی ۱۱۹/۱، باب الجمع بین الصلوٰتین) امت کو دشواری نہ ہو، اب ظاہر بات ہے کہ جمع سے مراد جمع صوری ہی لینا پڑے گا، اس لئے کہ جمع حقیقی باعذر کے کسی کے نزدیک بھی درست نہیں ہے، ائمہ ثلاثہ کے مذہب کی تائید میں مشکوٰۃ شریف میں آگے جو حدیثیں آ رہی ہیں ان کا جواب وہیں دیا جائے گا، حضرت معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی جس حدیث کا اوپر ذکر ہے اس کا تفصیلی جواب بھی آگے اسی حدیث کے ذیل میں نقل کیا جائے گا۔

جمع بین الصلوٰتین کے بارے میں غیر مقلدین کا عمل

غیر مقلدین نے نماز کو ایک طرح سے کھلواڑ بنا رکھا ہے، لہذا جمع بین الصلوٰتین کے سلسلہ میں بھی ان کا عمل بالکل منفرد ہے، ہر طرح کے عذر، بلکہ خود ساختہ اعذار کی بناء پر وہ جمع بین الصلوٰتین کے قائل ہیں، غیر مقلدین کے مسلک کو سمجھنے کے لئے صرف ان کے دو فتاویٰ

نقل کر دینا کافی ہے۔

مولانا ثناء اللہ امرتسری صاحب کا فتویٰ

مولانا ثناء اللہ امرتسری سے کسی نے پوچھا: ”مجھے نوکری کے باعث ظہر کے وقت ہمیشہ فرصت رہتی ہے، اور عصر میں فرصت نہیں ملتی، تو کیا ظہر کے ساتھ عصر ملا کر پڑھنے کی اجازت ہے؟“ مولانا نے فرمایا: ”واقعی اگر عصر کا وقت نہیں ملتا تب ظہر کے ساتھ عصر جمع کر لیا کریں، صحیح بخاری میں ملتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ظہر و عصر اور مغرب و عشاء جمع کی تھیں۔“ (فتاویٰ ثنائیہ: ۱/۴۳۶) بخاری میں جو روایت ہے وہ سفر حج سے متعلق ہے، اور جمع بین الصلوٰتین کا تعلق عرفہ مزدلفہ سے ہے، اس کو مولانا نے اپنے اجتہاد سے عام کر دیا، اسی طرح مولانا سے سوال کیا گیا۔

ایضاً

سوال: فی زمانہ کثرت سے رواج ہے کہ مسلم حصول انعام کے لئے مثلاً فٹ بال کھیل کر تے ہیں اور کھیلنے کے باعث عصر و مغرب کی نماز ترک کر دیتے ہیں، پھر قضا نماز پڑھ لیتے ہیں کیا جائز ہے؟

جواب: نماز قضا بلا وجہ اچھا نہیں ہے، کھیلنے والوں کو پتا ہے کہ پہلے افسروں سے تصفیہ کر لیں کہ نماز کے وقت کھیل کود چھوڑ دیں گے، اگر وہ نہ مانیں تو ظہر کے ساتھ عصر ملا لیں، یا عصر کے ساتھ ظہر ملا کر جمع کر لیں۔ (فتاویٰ ثنائیہ: ۱/۶۳۲، ۶۳۱) (ماخوذ از ارمغان حق)

حاصل یہ نکلا کہ غیر مقلدین کے یہاں بلا وجہ حتیٰ کہ کھیل کود کی غرض سے بھی جمع بین

الصلوتین درست ہے، حالانکہ نماز کے اوقات متعین ہیں، ان ہی اوقات میں نماز ادا کرنا فرض ہے، وقت سے پہلے نماز ادا کرنا جائز نہیں ہے، اور وقت کے بعد نماز ادا کرنا قضا ہے ادا نہیں ہے۔ (تفصیلات کے لئے طحاوی، بذل المجہود، التعلیق: ۲/۱۲۳ روکیں)

سواری پر نوافل پڑھنا

﴿۱۲۶۲﴾ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي فِي السَّفَرِ عَلَى رَاحِلَتِهِ حَيْثُ تَوَجَّهَتْ بِهِ يَوْمِيْ اِيْمَاءُ صَلَوةِ اللَّيْلِ اِلَّا الْفَرَائِضَ وَيُؤَيِّرُ عَلَى رَاحِلَتِهِ۔ (متفق عليه)

حوالہ: بخاری شریف: ۱/۱۳۶، باب الوتر فی السفر، کتاب الوتر، حدیث نمبر: ۱۰۰۰۔ مسلم شریف: ۲/۲۴۴، باب جواز الصلوٰۃ النافلة علی الدابة فی السفر، کتاب صلوٰۃ المسافرين، حدیث نمبر: ۷۰۰۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سفر میں رات کی نماز اپنی سواری پر اشارے سے پڑھا کرتے تھے، سواری آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا رخ جس طرف بھی کر دیتی تھی (آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ادھر ہی نماز پڑھتے تھے) مگر فرض نمازیں، اور وتر اپنی سواری پر پڑھ لیتے تھے۔

سواری پر استقبال قبلہ شرط ہے یا نہیں؟

تشریح: صلوٰۃ نافلہ حالت سفر میں ”دابہ“ پر بالاتفاق جائز ہے اگرچہ ”دابہ“ یعنی

سواری قبلہ کی طرف متوجہ ہو یا نہ ہو، تکبیر تحریمہ کے وقت استقبال قبلہ ضروری ہے یا نہیں؟ اس میں ائمہ کے درمیان اختلاف ہے۔

امام شافعیؒ کا مذهب: امام شافعیؒ کے نزدیک تحریمہ کے وقت استقبال قبلہ ضروری ہے بعد میں جدھر سواری کا رخ ہو اسی سمت میں رخ کر کے نماز پڑھنا درست ہے، لیکن اگر ابتداء تحریمہ کے وقت ہی سواری کا رخ قبلہ کی طرف نہیں ہے، تو نماز ادا کرنا درست نہیں ہے۔

دلیل: ”عن انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کان اذا سافر فاراد ان يتطوع استقبال بناقته القبلة فکبر ثم صلی حیث وجهه رکابہ۔“ (ابوداؤد: ۳/ ۱، باب التطوع علی الراحلة والوتر) اس حدیث سے صاف معلوم ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سواری پر نماز شروع کرنے سے پہلے سواری کا رخ قبلہ کی طرف کر لیتے تھے۔ پھر جدھر کو بھی سواری متوجہ ہوتی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز پڑھتے۔

امام ابو حنیفہؒ کا مذهب: امام صاحبؒ اور دیگر ائمہ کے نزدیک استقبال قبلہ سواری پر کسی حال میں واجب نہیں ہے نہ ابتداء اور نہ بعد میں، البتہ ابتداء مستحب ہے۔

دلیل: ان حضرات کی دلیل حدیث باب ہے، اسی طرح حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی وہ روایت ہے جو کہ ابوداؤد میں منقول ہے: ”عن سالم عن ایبہ قال کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یسبح علی الراحلة ای وجہ توجہ“ (ابوداؤد: ۳/ ۱، باب التطوع علی الراحلة والوتر) اس حدیث میں استقبال قبلہ کی شرط نہ ابتداء ہے، نہ بعد میں ہے، بلکہ صاف معلوم ہو رہا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس طرف رخ کر کے نماز پڑھتے تھے جدھر سواری کا

رخ ہوتا تھا۔

امام شافعی کی دلیل کا جواب: امام شافعیؒ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی جس روایت سے استدلال کرتے ہیں، وہ استحباب پر محمول ہے، یعنی مستحب یہ ہے کہ ابتداءً استقبال قبلہ کر لیا جائے، لیکن یہ شرط نہیں ہے۔

یوتر علی راحلتہ: آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وتر کی نماز سواری پر ادا کرتے تھے، حدیث باب بظاہر احناف کے خلاف ہے، اس لئے کہ حنفیہ سواری پر وتر کے عدم جواز کے قائل ہیں۔

وتر سواری پر جائز ہے یا نہیں؟

دوران سفر سواری پر وتر کے جواز اور عدم جواز میں اختلاف ہے، اور یہ اختلاف وتر کے وجوب اور عدم وجوب میں اختلاف کی وجہ سے پیدا ہوا ہے۔

ائمہ ثلاثہ کا مذہب: ائمہ ثلاثہ کے نزدیک دوران سفر سواری پر وتر کی نماز ادا کرنا جائز ہے۔

دلیل: ان حضرات کی دلیل حدیث باب ہے، جس میں صاف صراحت ہے کہ ”یوتر علی راحلہ“ یعنی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنی سواری پر وتر ادا کرتے تھے۔

امام ابو حنیفہ کا مذہب: امام صاحب کے نزدیک ”یوتر علی الراجلہ“ یعنی سواری پر وتر ادا کرنا درست نہیں ہے۔

دلیل: امام صاحب حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی اس روایت سے استدلال کرتے ہیں جو طحاوی اور مسند احمد میں ہے: ”عن ابن عمر انہ کان یصلی علی راحلتہ ویوتر بالارض ویزعم ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کان

یفعل کذا“ (طحاوی: ۸۴/۲، باب الوتر هل یصلی فی السفر علی السرا حلة) [حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نفل نماز اپنی سواری پر ادا کرتے تھے اور نماز وتر زمین پر پڑھتے تھے، اور کہتے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بھی اسی طرح کرتے تھے۔] یعنی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بھی وتر زمین پر اتر کر ادا فرماتے تھے، اور نوافل سواری پر ادا فرماتے تھے۔

ائمہ ثلاثہ کی دلیل کا جواب: (۱)..... حدیث الباب جو کہ ائمہ ثلاثہ کے مذہب کی دلیل ہے اور جس میں وتر کی نماز کا سواری پر ادا کرنا جائز معلوم ہوتا ہے اس زمانہ سے متعلق ہے جب وتر کے وجوب کا حکم نہیں ہوا تھا، وتر کے وجوب کے بعد وتر زمین پر ہی ادا فرماتے تھے، اس طرح دونوں حدیثیں جمع ہو جاتی ہیں۔

(۲)..... حالت عذر پر محمول ہے۔

(۳)..... حدیث باب اور مذکورہ حدیث ابن عمر میں تعارض ہے، لہذا دفع تعارض کے لئے اس کو رائج قرار دیا جائے گا جو کہ قیاس کے زیادہ مطابق ہو، اور قیاس کا تقاضہ یہی ہے کہ وتر سواری پر درست نہ ہو، اس لئے کہ نفل نماز سواری پر درست ہے اور فرض درست نہیں ہے، اور وتر فرض کے قریب ہے، کیونکہ یہ واجب یا واجب کے مانند ہے۔ وتر کے وجوب کے دلائل باب الوتر میں گزر چکے۔ (الشعلیق: ۱۲۵/۲، مرقاة: ۱۹۸/۲، بذل المجہود: ۳۸۲/۵، باب التطوع علی السرا حلة والوتر)

﴿الفصل الثانی﴾

سفر میں قصر و اتمام

﴿۱۲۶۳﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كُلُّ

ذَلِكَ قَدْ فَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَصَرَ الصَّلَاةَ
وَأَتَمَّ - (رواه فی شرح السنة)

حوالہ: شرح السنة للبغوی: ۳/۹۶، باب قصر الصلوٰۃ، کتاب
الصلوٰۃ، حدیث نمبر: ۱۰۲۳۔

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول
اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز میں قصر بھی فرمایا، اور اتمام بھی فرمایا۔

تشریح: جو حضرات قصر کو رخصت فرماتے ہیں وہ حدیث الباب سے استدلال
فرماتے ہیں، کہ حدیث الباب سے قصر و اتمام دونوں کا جواز معلوم ہوتا ہے، احناف کے
نزدیک مطلب یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سفر میں مغرب و فجر میں اتمام کیا
ہے، اور ظہر، عصر اور عشاء میں قصر۔ یا مطلب یہ ہے کہ حالت حضر میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم نے اتمام کیا ہے، اور حالت سفر میں قصر۔ (اشرف التوضیح)
تیسرا مطلب یہ ہے کہ سفر شرعی میں قصر فرمایا، اور سفر غیر شرعی میں اتمام فرمایا، لہذا یہ
حدیث احناف کے خلاف نہیں۔

مسافر کا مقیم کی امامت کرنا

﴿۱۲۶۴﴾ وَعَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
قَالَ غَزَوْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَشَهِدْتُ مَعَهُ
الْفَتْحَ فَأَقَامَ بِمَكَّةَ ثَمَانِي عَشْرَةَ لَيْلَةً لَا يُصَلِّي إِلَّا رَكَعَتَيْنِ يَقُولُ يَا أَهْلَ
الْبَلَدِ أَرْبَعًا فَإِنَّا سَفَرٌ - (رواه ابو داؤد)

حوالہ: ابوداؤد شریف: ۳/۱/۱، باب متى يتم المسافر، کتاب

صلوٰۃ المسافر، حدیث نمبر: ۱۲۲۹۔

ترجمہ: حضرت عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جہاد کیا، اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ فتح مکہ میں تھا، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مکہ میں اٹھارہ رات قیام کیا، اس عرصہ میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دو رکعت پڑھتے رہے، اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم (سلام پھیرنے کے بعد) فرماتے اے اہل شہر! تم چار رکعت پوری کرلو، بلاشبہ ہم مسافر ہیں۔

تشریح: آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ ٹھہرنا اقامت کی نیت سے نہیں تھا، بلکہ واپسی کا ارادہ آج یا کل کرتے کرتے اٹھارہ دن گزر گئے تھے، اگر شروع سے اتنا عرصہ ٹھہرنے کا آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ارادہ فرماتے تو قصر نہ فرماتے، بلکہ اتمام فرماتے، اس حدیث شریف سے یہ بھی معلوم ہوا کہ مسافر مقیم کی امامت کر سکتا ہے، لیکن مسافر اپنے اعتبار سے دو رکعت پڑھانے کے بعد سلام پھیر دے اور مقیم حضرات سے کہہ دے کہ وہ اپنی نمازیں پوری کر لیں، اور اگر مسافر مقیم کی اقتداء کر رہا ہے تو امام کی اتباع کرتے ہوئے چار رکعت مکمل پڑھے گا۔

اشکال: فاقام بمکۃ ثمانی عشرۃ لیلة: ما قبل میں حدیث ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما گزری، جس میں ہے کہ ”فاقام تسعة عشر یوما“، یعنی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فتح مکہ کے موقع پر انیس دن قیام کیا، یہاں اٹھارہ دن قیام کا تذکرہ ہے، ایک روایت میں سترہ دن کا بھی ذکر ہے، یہ روایات میں تعارض ہو گیا۔

جواب: اصل بات یہ ہے کہ زیادہ مشہور اور صحیح روایت انیس والی ہے، اور اختلاف روایت کی وجہ یہ ہے کہ جس نے یوم الدخول و یوم الخروج یعنی مکہ آنے اور مکہ سے جانے کے دنوں کو مستقل شمار کیا ہے اس نے انیس دن بیان کئے، اور جس نے ان دونوں کو ساقط کر دیا اس نے سترہ دن بیان کئے، اور جس نے دونوں کو ملا کر ایک شمار کیا اس نے اٹھارہ دن ذکر کئے۔ (مرقاۃ: ۲/۱۹۷)

حدیث باب سے معلوم ہوا کہ اگر امام مسافر ہو تو سلام کے بعد اعلان کر دے کہ میں مسافر ہوں تم لوگ بقیہ نماز پوری کر لو، اور یہ اعلان کرنا مستحب ہے۔ (اعلان السنن: ۷/۲۸۵، مرقاۃ: ۲/۱۹۸)

سفر میں سنن پڑھنا

﴿۱۲۶۵﴾ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ صَلَّى مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الظُّهْرَ فِي السَّفَرِ رَكْعَتَيْنِ وَبَعْدَهَا رَكْعَتَيْنِ وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ صَلَّى مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْحَضَرِ وَالسَّفَرِ فَصَلَّيْتُ مَعَهُ فِي الْحَضَرِ الظُّهْرَ أَرْبَعًا وَبَعْدَهَا رَكْعَتَيْنِ وَصَلَّيْتُ مَعَهُ فِي السَّفَرِ الظُّهْرَ رَكْعَتَيْنِ وَبَعْدَهَا رَكْعَتَيْنِ وَالْعَصْرَ رَكْعَتَيْنِ وَلَمْ يُصَلِّ بَعْدَهَا شَيْئًا وَالْمَغْرِبَ فِي الْحَضَرِ وَالسَّفَرِ سَوَاءً تِلْكَ رَكْعَاتٍ وَلَا يَنْقُصُ فِي حَضَرٍ وَلَا سَفَرٍ وَهِيَ وَتُرُّ النَّهَارَ وَبَعْدَهَا رَكْعَتَيْنِ۔ (رواه الترمذی)

حوالہ: ترمذی شریف: ۱/۲۳، باب ماجاء فی التطوع فی

السفر، کتاب الجمعة، حدیث نمبر: ۵۵۲۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ میں نے سفر میں حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ظہر کی دو رکعت فرض نماز پڑھی، اس کے بعد دو رکعت سنت پڑھی، اور ایک روایت میں ہے کہ میں نے حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ سفر و حضر میں نماز پڑھی، تو میں نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ حضر میں ظہر کی پانچ رکعت نماز پڑھی، اور اس کے بعد دو رکعت سنت پڑھی، اور میں نے سفر میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ ظہر کی دو رکعت پڑھی، اس کے بعد دو رکعت سنت پڑھی، اور عصر کی دو رکعت نماز پڑھی، اور اس کے بعد کچھ بھی نہیں پڑھی، اور مغرب کی نماز سفر و حضر میں یکساں طور پر تین رکعت ہیں، نہ سفر میں کوئی کمی ہوتی ہے اور نہ حضر میں کمی ہوتی ہے، اور یہ دن کے وتر ہیں، اور مغرب کے بعد دو رکعت سنت پڑھتے تھے۔

تشریح: حدیث الباب سے تین چیزیں معلوم ہوئیں:

- (۱)..... قصر پانچ رکعات والی نماز میں ہوگا، تین رکعات یا دو رکعات والی نماز میں نہیں ہوگا۔
- (۲)..... سفر میں سنتیں بھی پڑھ سکتے ہیں۔
- (۳)..... وتر کی تین رکعات ہیں۔

سفر کے دوران سنن و نوافل وغیرہ پڑھنے کا کیا حکم ہے، اس میں مذاہب بھی مختلف ہیں، اور روایات حدیث بھی۔

مذاہب

اس مسئلہ میں سلف کے اقوال مختلف ملتے ہیں، بعض نے اس کو مطلقاً ممنوع قرار دیا ہے، بعض نے مطلقاً جائز، اور بعض نے رواتب اور نوافل مطلقہ میں فرق کیا ہے، ائمہ اربعہ میں

سے امام مالکؒ امام شافعیؒ اور امام احمدؒ کا مذہب یہ ہے کہ سفر میں بھی نمازوں کے ساتھ سنن قبلہ و بعد یہ پڑھ لینی چاہئیں، امام ابو حنیفہؒ سے اس مسئلہ میں کوئی صریح روایت منقول نہیں، مشائخ احناف کے اس میں اقوال مختلف ہیں۔ بہتر یہی ہے کہ اگر امن اور قرار کی حالت ہو تو پڑھ لینی چاہئیں، لیکن فجر کی سنتوں کے علاوہ باقی سنن کا تہاً کد بہر حال ختم ہو جاتا ہے۔

مختلف روایات اور ان میں تطبیق

سفر میں نماز کے ساتھ سنتیں پڑھنی چاہئیں یا نہیں؟ اس میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی روایات مختلف ہیں، بعض میں ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے اس پر انکار فرمایا ہے، مثلاً پہلی فصل میں حفص بن عاصمؓ کی متفق علیہ روایت گزر چکی ہے، وہ فرماتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ نے ایک مرتبہ سفر میں دو رکعت نماز پڑھائی، نماز کے بعد آپ کی سواری لائی گئی اور آپ (اس میں) بیٹھ گئے، اس وقت آپ نے چند لوگوں کو سنتیں پڑھتے ہوئے دیکھ کر فرمایا: ”لو کنت مسبحاً اتممت صلوٰتی“ اگر مجھے سنتیں پڑھنی ہوتیں تو میں فرضوں ہی میں اتمام کر لیتا۔ اس کے بعد فرمایا کہ میں حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، ابوبکرؓ، عمرؓ اور عثمانؓ کے ساتھ رہا ہوں وہ سفر میں دو رکعت سے زائد نہیں پڑھتے تھے۔

اس کے برعکس زیر بحث حدیث میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرما رہے ہیں، میں نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ سفر میں ظہر کے بعد دو رکعتیں پڑھی ہیں، ان مختلف روایات میں تطبیق کی علماء نے مختلف تقریریں کی ہیں۔ مثلاً

(۱)..... نفی والی روایات میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کا مقصد سنتیں پڑھنے کی نفی کرنا مقصود نہیں بلکہ تہاً کد کی نفی مقصود ہے، یعنی سفر میں ان کی تاکید نہیں رہتی۔

(۲)..... مطلب یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم غالب حالات میں تو نہیں پڑھتے

تھے، کبھی کبھی پڑھ بھی لیتے تھے۔

(۳)..... حضرت شاہ عبدالغنی محدث دہلویؒ نے فرمایا ہے کہ نفی حالت سیر میں ہے اور اثبات حالت اقامت میں ہے۔

(۴)..... حضرت شیخ الحدیث صاحب سہارنپوری قدس سرہ نے تطبیق یوں دی ہے کہ نفی زمین پر اتر کر پڑھنے کی ہے اور اثبات سواری پر بیٹھ کر پڑھنے کا ہے۔ (التعلیق الصبیح: ۲/۱۲۵، مرقاة: ۲/۱۹۹، اعلیٰ السنن: ۷/۲۸۸، باب التطوع فی السفر) (اشرف التوضیح)

جمع بین الصلوٰتین

﴿۱۲۶۶﴾ وَعَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَزْوَةٍ تَبُوكَ إِذَا زَاغَتِ الشَّمْسُ قَبْلَ أَنْ يَرْتَجِلَ جَمَعَ بَيْنَ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ وَإِنْ ارْتَحَلَ قَبْلَ أَنْ تَزِيغَ الشَّمْسُ أَخَّرَ الظُّهْرَ حَتَّى يَنْزِلَ لِلْعَصْرِ وَفِي الْمَغْرِبِ مِثْلَ ذَلِكَ إِذَا غَابَتِ الشَّمْسُ قَبْلَ أَنْ يَرْتَجِلَ جَمَعَ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ وَإِنْ ارْتَحَلَ قَبْلَ أَنْ تَغِيبَ الشَّمْسُ أَخَّرَ الْمَغْرِبَ حَتَّى يَنْزِلَ لِلْعِشَاءِ ثُمَّ يَجْمَعُ بَيْنَهُمَا۔ (رواه ابوداؤد والترمذی)

حوالہ: ابوداؤد شریف: ۱/۱۷۰، باب الجمع بین الصلوٰتین،

کتاب صلوة المسافر، حدیث نمبر: ۱۲۲۰۔ ترمذی شریف: ۱/۱۲۴، باب ماجاء

فی الجمع بین الصلوٰتین، ابواب السفر، حدیث نمبر: ۵۵۳۔

ترجمہ: حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول

اکرم صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ تبوک میں جب کوچ کرنے سے پہلے دوپہر ڈھل جاتی تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ظہر و عصر کی نماز ایک ساتھ پڑھ لیتے تھے، اور جب آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دوپہر ڈھلنے سے پہلے ہی کوچ فرماتے تو ظہر کی نماز میں تاخیر فرماتے اور عصر کے لئے اترتے، مغرب کی نماز میں بھی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اسی طرح کرتے تھے، اگر آفتاب آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے کوچ کرنے سے پہلے غروب ہو جاتا تو مغرب و عشاء دونوں نمازیں ایک ساتھ پڑھتے، اور اگر آفتاب غروب ہونے سے پہلے ہی کوچ کرتے تو نماز مغرب میں تاخیر فرماتے، یہاں تک کہ عشاء کی نماز کے لئے اترتے اور دونوں نمازوں کو ایک ساتھ پڑھتے۔

تشریح: آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے غزوہ تبوک کے موقع پر جمع بین الصلوٰتین فرمایا تھا۔ اور اس میں جمع تقدیم و جمع تاخیر دونوں کی صراحت ہے، یعنی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کبھی تو ظہر کے وقت میں ظہر اور عصر دونوں کو جمع کیا ہے۔ اور کبھی عصر کے وقت میں عصر اور ظہر دونوں کو جمع کیا ہے، اسی طرح مغرب و عشاء کا معاملہ ہے۔ حدیث الباب ائمہ ثلاثہ کی دلیل ہے۔

حنفیہ کے نزدیک یہ حدیث جمع صوری پر محمول ہے، اس پر بہت سے قرائن موجود ہیں۔ مثلاً: سنن ابوداؤد (ص: ۱۷۱ / ۱، باب الجمع بین الصلوٰتین، کتاب صلوٰۃ المسافرين) اور دارقطنی (ص: ۳۰۵ / ۱، حدیث نمبر: ۱۴۴۲) میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی ایک روایت ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما ایک مرتبہ سفر میں تھے، راستہ میں ان کے مؤذن نے کہا: ”الصلوة“ یعنی مغرب کی نماز کا وقت ہو گیا ہے۔ آپ نے فرمایا: ”سر سر“ [چلتے رہو] اس کے بعد لفظ ہیں: ”حتی اذا کان قبل غیوب الشفق نزل فصلی المغرب ثم انتظر حتی غاب الشفق فصلی العشاء“ یعنی آپ نے مغرب

غروب شفق سے تھوڑی دیر پہلے پڑھی پھر کچھ دیر انتظار کے بعد جب شفق غروب ہوگئی تو آپؐ نے عشاء پڑھی، دونوں میں جمع صوری ہوئی اس کے بعد آپؐ نے فرمایا کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب جلدی میں ہوتے تھے تو ایسا ہی فرماتے تھے۔

حدیث الباب کا دوسرا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث سنداً صحیح نہیں، بہت سے محدثین نے اس پر کلام کیا ہے، امام ابو داؤد فرماتے ہیں: ”هذا حديث منكر وليس في جمع التقديم حديث قائم“

پھر اگر اس حدیث کی صحت کو تسلیم کر بھی لیا جائے تب بھی اس کو جمع صوری پر محمول کرنا ممکن ہے، یعنی حدیث کا مطلب یہ بیان کیا جائے کہ جب آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا زوال کے بعد کوچ کرنے کا خیال ہوتا تو وقت ظہر کے آخری حصہ تک انتظار کرتے، آخر وقت ظہر میں ظہر پڑھتے اور عصر کی نماز ابتداء وقت میں پڑھتے، اس طرح کرنے کا فائدہ یہ ہوتا ہے کہ آدمی بار بار اترنے چڑھنے کی مشقت سے بچ جاتا ہے، یہ مطلب اس حدیث کے کسی لفظ کے خلاف بھی نہیں ہے، بلکہ طبرانی وغیرہ کی بعض روایات سے اس کی تائید بھی ہوتی ہے۔ (اشرف التوضیح)

فتح الملہم میں علامہ عثمانی فرماتے ہیں کہ جہاں بھی جمع کا ذکر ہے، مراد جمع صوری ہے، اور اس پر دلیل یہ ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف سے جمع بین الصلوٰتین کا ثبوت صرف اس صورت میں ملتا ہے جہاں پہلی نماز کے آخری وقت اور دوسری نماز کے اول وقت میں پڑھ کر صورت جمع کر سکے، اور یہ چیز ظہر اور عصر، اسی طرح مغرب و عشاء کی نمازوں کو جمع کرنے میں ہے، ان دونوں نمازوں کے درمیان وقت مکروہ نہیں ہوتا، فجر اور ظہر کے درمیان وقت مکروہ ہے، عصر اور مغرب کے درمیان وقت مکروہ ہے، عشاء اور فجر کے درمیان بھی وقت مکروہ ہے، لہذا ان اوقات میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نمازوں کو جمع نہیں فرمایا،

معلوم ہوا کہ جمع سے جمع صوری مراد ہے۔ (فتح الملہم: ۲۶۲/۲، باب جواز الجمع بین الصلوٰتین فی السفر) باقی جمع بین الصلوٰتین کی تفصیلی بحث اوپر گزر چکی۔

سواری پر نماز پڑھنے میں استقبال قبلہ

﴿۱۲۶۷﴾ وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَافَرَ وَارَادَ أَنْ يَتَطَوَّعَ اسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ بِنَاقَتِهِ فَكَبَّرَ ثُمَّ صَلَّى حَيْثُ وَجَّهَهُ رِكَابُهُ۔ (رواہ ابوداؤد)

حوالہ: ابوداؤد شریف: ۱/۱۷۳، باب التطوع علی الرحلة،

کتاب المسافرین، حدیث نمبر: ۱۲۲۷۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جب سفر میں ہوتے اور نفل نماز پڑھنے کا ارادہ کرتے تو اپنی اونٹنی کا رخ قبلہ کی طرف کر لیتے، پھر تکبیر تحریمہ کہتے، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز پڑھتے رہتے، پاپا ہے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو سواری جس رخ پر لے جاتی۔

تشریح: حدیث شریف سے معلوم ہوا کہ سواری پر نفل نماز پڑھتے وقت ابتداء میں استقبال قبلہ کر لینا چاہئے، یعنی تکبیر تحریمہ کے وقت سواری کا رخ قبلہ کی طرف کر لینا چاہئے، درمیان صلوٰۃ میں اگر سواری قبلہ رخ نہیں رہتی ہے، تو کوئی حرج نہیں۔

حدیث الباب سے حدیث کے اسی جز سے استدلال کر کے شوافع کہتے ہیں کہ تکبیر تحریمہ کے وقت استقبال قبلہ واجب ہے، حنفیہ استحباب کے قائل ہیں۔ اور وہ اس حدیث کو استحباب پر محمول کرتے ہیں۔ تفصیل اوپر گزر چکی۔

سواری پر اشارہ سے نماز پڑھنا

﴿۱۲۶۸﴾ وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ بَعَثَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَاجَةٍ فَجِئْتُ وَهُوَ يُصَلِّي عَلَى رَاحِلَتِهِ نَحْوَ الْمَشْرِقِ وَيَجْعَلُ السُّجُودَ أَخْفَضَ مِنْ الرُّكُوعِ - (رواه ابوداؤد)

حوالہ: ابوداؤد شریف: ۳/۱۷۱، باب التطوع على الراحلة، کتاب صلوٰۃ المسافرين، حدیث نمبر: ۱۲۲۷۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ مجھ کو حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ضرورت سے بھیجا، جب میں واپس آیا تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنی سواری پر مشرق کی طرف رخ کر کے نماز پڑھ رہے تھے، اور سجدے رکوع سے زیادہ پست کرتے تھے۔

تشریح: نفل نماز سواری پر بیٹھ کر اشارہ کے ذریعہ پڑھنا درست ہے، اشارہ سے پڑھنے کی صورت یہ ہوگی کہ قرأت تو بیٹھ کر کی جائے، باقی رکوع و سجدے وغیرہ اشارے سے کئے جائیں، سجدہ کا اشارہ رکوع کے مقابلے میں پست ہوگا، اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ سواری پر نفل پڑھنے کی صورت میں قبلہ رخ ہونا ضروری نہیں ہے۔

﴿الفصل الثالث﴾

مسافر مقیم کی اقتدا میں اتمام کرے

﴿۱۲۶۹﴾ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ صَلَّى

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَنْى رَكْعَتَيْنِ وَأَبُو بَكْرٍ بَعْدَهُ
وَعُمَرُ بَعْدَ أَبِي بَكْرٍ وَعُثْمَانُ صَلَاةً مِّنْ خِلَافَتِهِ ثُمَّ إِنَّ عُثْمَانَ صَلَّى
بَعْدَ أَرْبَعَا فَكَانَ ابْنُ عُمَرَ إِذَا صَلَّى مَعَ الْإِمَامِ صَلَّى أَرْبَعًا وَإِذَا صَلَّاهَا
وَحْدَهُ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ۔ (متفق عليه)

حوالہ: بخاری شریف: ۱/۱۴۷، باب الصلوة بمنی، کتاب تقصیر

الصلوة، حدیث نمبر: ۱۰۸۲۔ مسلم شریف: ۱/۲۴۳، باب قصر الصلوة بمنی،
کتاب صلوة المسافرين، حدیث نمبر: ۶۹۴۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم
صلی اللہ علیہ وسلم نے منیٰ میں دو رکعت نماز پڑھی، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد
حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اور حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بعد حضرت عمر رضی
اللہ تعالیٰ عنہ نے بھی منیٰ میں دو رکعت نماز پڑھی، حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنی
خلافت کے ابتدائی دور میں دو ہی رکعت پڑھی، پھر حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ پانچ رکعت
نماز پڑھنے لگے، حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما جب منیٰ میں امام کے ساتھ نماز پڑھتے تو
پانچ رکعت نماز پڑھتے، اور جب تنہا نماز پڑھتے تو دو رکعت پڑھتے۔

تشریح: امام ابو حنیفہ قصر کو عزیمت قرار دیتے ہیں، اور مسافر شرعی کے لئے قصر کو لازم
قرار دیتے ہیں، امام شافعی قصر کو رخصت قرار دیتے ہیں، اور وہ کہتے ہیں کہ مسافر کو
اختیار ہے، چاہے قصر کرے یا اتمام کرے۔

حضرات شوافع جن دائل سے استدلال کرتے ہیں ان میں سے ایک حدیث باب
بھی ہے، وہ کہتے ہیں کہ حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے شروع میں قصر کیا، بعد میں اتمام
کیا، معلوم ہوا کہ قصر و اتمام دونوں کی گنجائش ہے۔ حدیث باب بظاہر حنفیہ کے خلاف ہے۔

حدیث باب کا جواب: حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا اتمام فرمانا کسی نص

صریح کی بنا پر نہ تھا، بلکہ اجتہاد کی وجہ سے تھا، اور یہ تاویل پر مبنی تھا۔

(۱)..... حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مکہ مکرمہ میں شادی کر لی تھی، اور وہاں گھر بنالیا

تھا، اور وہ متاثر ہونے کی بنا پر اتمام کرتے تھے۔

(۲)..... سفر حج کے موقع پر دور دراز سے لوگ آتے تھے، ان کو دین کی زیادہ سمجھ نہیں ہوتی

تھی، لہذا حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے اپنے اجتہاد سے اتمام کیا تاکہ لوگ اس غلط

فہمی کا شکار نہ ہوں کہ نماز صرف دو رکعت ہی ہے۔

(۳)..... حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے اپنے اجتہاد سے یہ خیال کیا کہ وہ امام ہیں اور امام کا

تصرف عام ہے، لہذا وہ جس جگہ بھی رہے وہ جگہ اس کے وطن کے مانند ہوگی، اسی

اجتہاد کی بناء پر انہوں نے اتمام کیا، بہر حال حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا اتمام کرنا اور

اتمام کے لئے تاویل پیش کرنا یہ خود اس بات کی دلیل ہے کہ عام لوگوں کے لئے سفر

شرعی میں قصر ہی لازم ہے، اتمام کی گنجائش نہیں ہے۔ (التعلیق: ۲۶۱/۲، اعلاء

السنن: ۲۶۹/۷، تشمہ فی بیان سبب اتمام عثمان فی حجته)

سفر میں دو رکعت ہی عزیمت ہے

﴿۱۲۷۰﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ

فُرِضَتِ الصَّلَاةُ رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ هَاجَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ فَفُرِضَتْ أَرْبَعًا وَتَرَكْتُ صَلَاةَ السَّفَرِ عَلَى الْفَرِيضَةِ الْأُولَى

قَالَ الزُّهْرِيُّ قُلْتُ لِعُرْوَةَ مَا بَالَ عَائِشَةَ تَبِمُ قَالَ تَأَوَّلْتُ كَمَا تَأَوَّلَ

عُثْمَانُ۔ (متفق علیہ)

حوالہ: بخاری شریف: ۱/۵۱، باب کیف فرضت الصلوات فی الاسراء، کتاب الصلوٰۃ، حدیث نمبر: ۳۵۰۔ مسلم شریف: ۱/۲۴۱، باب صلوٰۃ المسافرین وقصرها، کتاب صلوٰۃ المسافرین، حدیث نمبر: ۶۸۵۔

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ نماز دو رکعت فرض تھی، پھر جب حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجرت فرمائی تو پھر رکعت فرض ہو گئی، اور سفر میں پہلا فریضہ باقی رکھا گیا، امام زہریؒ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عروہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے دریافت کیا کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا پوری نماز سفر میں کیوں پڑھتی تھیں؟ حضرت عروہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جواب دیا کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے تاویل کی ہے، جیسے کہ حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے تاویل کی۔

تشریح: اس حدیث شریف میں دو اہم باتیں منقول ہیں: (۱) سفر میں قصر کرنا رخصت نہیں بلکہ اصل فریضہ پر عمل ہے، اس لئے کہ مغرب کے علاوہ ہجرت سے قبل تمام نمازیں دو رکعت ہی تھیں، ہجرت کے بعد تین نمازوں ظہر، عصر، اور عشاء کی نماز کی رکعات میں اضافہ ہوا، اور یہ اضافہ مقیم کے حق میں ہے، مسافر کے حق میں اضافہ ہوا ہی نہیں، لہذا مسافر کا دو رکعت نماز پڑھنا اصل فریضہ پر عمل کرنا ہے نہ کہ رخصت پر۔ (۲) حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سفر میں اتمام کرتی تھیں، اور ان کا اتمام کرنا اجتہادی عمل تھا، اس پر کوئی نص نہیں ہے۔

تأولت كما تأول عثمان: جس طرح حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے منیٰ میں قصر کیا ہے، تاویل کی وجہ سے اسی طرح حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا بھی کوئی تاویل کرتی تھیں، یہاں تشبیہ نفس تأول میں دینا مقصود ہے، یہ ضروری نہیں کہ دونوں

کی تاویل بھی ایک ہی ہو۔

حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی تاویل کی تفصیل اوپر گزر چکی۔

حضرت عائشہؓ کی پہلی تاویل: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی تاویل یہ بتائی جاتی ہے کہ وہ قصر کی اس وقت قائل تھیں جب کہ سفر میں مشقت زیادہ ہو، اگر مشقت نہ ہو تو اتمام کر لیا کرتی تھیں۔

دوسری تاویل: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا دوران سفر اپنے اتمام پر یہ دلیل پیش کرتی تھیں کہ ان کے حق میں سفر متحقق نہیں ہوتا، کیونکہ وہ تمام مسلمانوں کی ماں ہیں، لہذا وہ دنیا کے جس گوشہ میں بھی رہیں اپنے بیٹوں کے گھر میں ہیں، اور ماں اپنے بیٹوں کے گھر میں مسافر نہیں ہوتی، معلوم ہوا کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے اتمام تاویل کے بعد کیا اب تاویل صحیح ہے یا نہیں اس کی جواب دہی حنفیہ پر نہیں ہے، ہم تو صرف یہ کہتے ہیں کہ سفر شرعی میں اتمام صحیح نہیں، اور اتمام کسی صحابی نے نہیں کیا، اگر کسی صحابی نے اتمام کیا تو اس پر تاویل پیش کی ہے۔ (مرقاۃ: ۲/۲۰۰، التعلیق: ۲/۱۲۷) (اشرف التوضیح)

قصر کا حکم من جانب اللہ ہے

﴿۱۲۷۱﴾ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ
فَرَضَ اللَّهُ الصَّلَاةَ عَلَى لِسَانِ نَبِيِّكُمْ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي
الْحَضَرِ أَرْبَعًا وَفِي السَّفَرِ رَكْعَتَيْنِ وَفِي الْخَوْفِ رَكْعَةً۔ (رواہ مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۱/۲۴۱، باب صلوة المسافرين وقصرها،

کتاب صلوة المسافرين، حدیث نمبر: ۶۷۷۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے نبی حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی زبانی حضور میں پانچ رکعت، سفر میں دو رکعت اور خوف کی حالت میں ایک رکعت نماز فرض کی ہے۔

تشریح: وفی السفر رکعتین: یہ خفیہ کی مضبوط دلیل ہے۔ کہ سفر میں قصر رخصت نہیں، بلکہ اصل حکم اور اصل فریضہ ہے، لہذا اتمام مقدار مفروض پر زیادتی ہوگا۔

وفی الخوف رکعة: صلوة الخوف رکعات و تعداد میں صلوة الامن کی طرح ہے، یہاں ایک رکعت پڑھنے سے مراد یہ ہے کہ دو جماعتیں بن جائیں، ایک دشمن سے مقابلہ کرے اور دوسری جماعت امام کے ساتھ ایک رکعت نماز پڑھے، اور پھر دوسری جماعت آ کر امام کے ساتھ ایک رکعت نماز پڑھے، اور دونوں جماعتیں مزید ایک ایک رکعت تنہا پڑھیں، یہ صورت دو رکعت والی نماز کی ہے، اور تین اور پانچ رکعات والی نماز میں پہلی جماعت دو رکعت امام کیساتھ پڑھے، باقی تنہا پڑھے۔ (مرقاۃ: ۲/۲۰۱، التعلیق: ۲/۱۷۷)

دوران سفر وتر کا حکم

﴿۱۲۷۲﴾ وَعَنْهُ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَا سَنَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةَ السَّفَرِ رَكْعَتَيْنِ وَهُمَا تَمَامٌ غَيْرُ قَصْرٍ وَالْوُتْرُ فِي السَّفَرِ سُنَّةٌ۔ (رواه ابن ماجه)

حوالہ: ابن ماجہ شریف: ۸۳، باب ماجاء فی الوتر فی السفر،

کتاب اقامۃ الصلوة، حدیث نمبر: ۱۱۹۴۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس اور حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم دونوں روایت کرتے ہیں کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے سفر کی نماز دو رکعت مقرر فرمائی اور یہ دو رکعت نماز پوری ہے، ناقص نہیں ہے، اور سفر میں وتر کی نماز سنت ہے۔

تشریح: سفر میں قصر کا حکم آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی زبان سے نافذ کیا ہے، اصل حکم تو قرآن مجید میں موجود ہے، سفر میں قصر ہی اصل ہے، اس لئے دو رکعت نماز پڑھنا مکمل نماز ہے، ایسا نہیں ہے کہ اس میں کوئی کمی ہوئی ہو، وتر کی نماز سفر میں پڑھنا ثابت بالسنہ ہے، یہ مطلب نہیں ہے کہ وتر کی نماز سفر میں واجب نہیں رہتی ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: مقصد یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زبان سے قصر کا حکم نافذ ہوا ہے، ورنہ تو قصر کا حکم قرآن مجید کی آیت سے ثابت ہے۔

غیر قصر: سفر میں دو رکعت نماز پڑھنا ہی اصل ہے، اس میں کوئی نقصان یا کمی نہیں ہوتی ہے، اور سفر میں دو رکعت پڑھنے کو قصر کہنا مجازاً ہے، یا پھر حضر کی طرف نسبت کرتے ہوئے ہے۔

والوتر سنۃ: وتر کا ثبوت سنت سے ہے، یا پھر یہ مراد ہے کہ سفر میں بھی وتر کی نماز اسلامی طریقہ ہے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ فرمان وتر کے وجوب کے منافی نہیں ہے۔ یہ جملہ اگرچہ دو صحابہ کا قول ہے، لیکن حکم میں حدیث مرفوع کے ہے۔
(مرقاۃ: ۲/۲۰۱، التعلیق: ۲/۱۲۷)

مقدار مسافت قصر

﴿۱۲۷۳﴾ وَعَنْ مَالِكٍ بَلَّغَهُ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى

عَنْهُمَا كَانَ يَقْصُرُ الصَّلَاةَ فِي مِثْلِ مَا يَكُونُ بَيْنَ مَكَّةَ وَالطَّائِفِ وَفِي
مِثْلِ مَا بَيْنَ مَكَّةَ وَعُسْفَانَ وَفِي مِثْلِ مَا بَيْنَ مَكَّةَ وَجَدَّةَ قَالَ مَالِكٌ
وَذَلِكَ أَرْبَعَةُ بُرُجٍ - (رواه في الموطأ)

حوالہ: موطا امام مالک: ۵۲، باب ما يجب فيه قصر الصلوة،

حدیث نمبر: ۱۵۔

ترجمہ: حضرت امام مالک سے روایت ہے کہ ان کو حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے بارے میں یہ بات پہنچی ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما اس مسافت کے دوران جو مکہ اور طائف، مکہ اور عسفان، مکہ اور جدہ کے درمیان ہے قصر نماز پڑھتے تھے، امام مالک فرماتے ہیں کہ یہ مسافت پاربرید ہے۔

تشریح: اس حدیث شریف کا حاصل یہ ہے کہ اگر کوئی شخص پاربرید کی مسافت یا اس سے زائد کا سفر کر رہا ہے تو وہ مسافر شرعی ہے اور وہ قصر کرے گا، پاربرید اڑتالیس میل شرعی کہلاتا ہے، جو کہ انگریزی میل سے چون میل ٹھہرتا ہے۔

اقوال ائمہ

کتنی مسافت کا سفر کرنے سے آدمی شرعاً مسافر بنتا ہے، اور اس کے لئے قصر جائز ہوتی ہے، اس میں فقہاء کے اقوال بہت مختلف ہیں، تقریباً بیس کے قریب اقوال ہیں، یہاں صرف ائمہ اربعہ کے مذاہب نقل کرنے پر اکتفاء کیا جائے گا۔ امام مالک، امام شافعی اور امام احمد سے مسافت سفر کی مقدار پاربرید منقول ہے، یہ ایک دن کی مسافت بنتی ہے، پھر اس مقدار کی میلوں کے ساتھ تحدید میں ان حضرات کے اقوال مختلف ہیں۔ (اوجز المسالك: ۲/۷۰)

امام ابو حنیفہؒ کی ظاہر الروایۃ یہ ہے کہ مسافت قصر تین دن کی مسافت ہے، درمیانی

پال کے ساتھ، ایک روایت یہ بھی ہے کہ تین مراحل ہیں، دونوں روایتیں قریب قریب ہی ہیں، امام ابو یوسف کا قول یہ ہے کہ مسافت قصر دو دن اور تیسرے دن کے اکثر حصے کی مسافت ہے۔ امام صاحب سے بھی ایک روایت اسی طرح ہے، تین دن کی مسافت والا قول حضرت عثمانؓ، حضرت ابن مسعودؓ، سوید بن غفلہؓ، حذیفہ بن الیمانؓ وغیرہ بہت سے سلف سے منقول ہے۔ (معارف السنن: ۴/۳۷۳)

بعض مشائخ حنفیہ نے مقدار سفر کی تحدید فرسخ کے ساتھ بھی کی ہے اس میں بھی پھر کئی قول ہیں، ایک یہ کہ مسافت قصر پندرہ فرسخ ہے، دوسرا یہ کہ اٹھارہ فرسخ ہے، تیسرا یہ کہ اکیس فرسخ ہے، فتویٰ بھی مختلف قولوں پر دیا گیا ہے، ایک فرسخ تین میل کا ہوتا ہے، ایک میل چھ ہزار ذراع کا ہوتا ہے، اور ایک ذراع چوبیس انگل کا، ان مقداروں کی تفصیل حضرت مفتی محمد شفیع صاحب قدس سرہ کے رسالہ ”اوزان شرعیہ“ میں دیکھی جاسکتی ہے، ہمارے بہت سے مشائخ نے اڑتالیس میل والے قول کو اختیار کیا ہے، یہ پندرہ فرسخ والے قول کے قریب ہی ہے۔

حنفیہ کی ظاہر الروایت تین دن کی مسافت کی ہے، اس کی دلیل یہ ہے کہ سفر کے دوسرے احکام میں شریعت نے تین دن کی مدت کو معیار بنایا ہے۔ مثلاً: ہر مسافر کیلئے تین دن رات تک موزوں پر مسح کرنے کی اجازت ہے۔ اور یہ رخصت تبھی ممکن ہے جب کہ اقل مدت سفر تین دن رات ہو، ورنہ یہ رخصت بعض مسافروں کو شامل ہوگی، بعض کو نہیں حالانکہ حدیث میں ”المسافر“ محلّی باللام ذکر کیا گیا ہے، اور اس سے مقصود استغراق جنس ہے، معلوم ہوا سفر شرعی اس وقت بنتا ہے جب کہ آدمی کھانا پینا اور آرام جاری رکھ کر تین دن سفر میں گزارے یا اتنی مسافت طے کر لے، اسی طرح ایک حدیث میں ہے حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”لا تسافر المرأة ثلاثة ايام مع ذي محرم“ (بخاری شریف: ۱/۱۴)، باب فی کم یقصر الصلوة، رقم الحدیث: ۱۰۷۵، اس سے بھی یہی بات معلوم ہوتی ہے،

غرضیکہ سفر کے دوسرے احکام میں تین دن ہی کا اعتبار کیا گیا ہے۔

زیر بحث حدیث میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا جن مسافروں میں قصر کرنا آ رہا ہے، امام مالکؒ نے ان کی تحدید ”اربعة بسرد“ کے ساتھ کی ہے۔ ”برذ“ برید کی جمع ہے۔ برید کے مختلف معانی آتے ہیں۔ (۱) دو فرسخ۔ (۲) بارہ میل۔ (۳) دو منزلوں کے درمیان جتنی بھی مسافت ہو، اسی لئے مولانا ظفر احمد عثمانی نے فرمایا ہے جن روایات میں مسافت قصر کی تحدید ”برید“ کے ساتھ کی گئی ہے، ان سے استدلال کسی بھی مسلک پر مناسب نہیں، اس لئے اس کے معنی میں ابہام پایا جاتا ہے۔ مالکیہ نے جو اس کی تفسیر کی ہے وہ یہ ہے کہ ہر برید چار فرسخ کا ہوتا ہے، اور ہر فرسخ تین میل کا ہوتا ہے۔ تو چار برید سولہ فرسخ اڑتالیس میل ہوئے۔ (التعلیق: ۱۲۷/۱۲۸، مرقاة: ۲/۲۰۱) (اشرف التوضیح)

دوران سفر نفل نماز پڑھنا

﴿۱۲۷۴﴾ وَعَنِ الْبَرَاءِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ صَحِبْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَمَانِيَةَ عَشَرَ سَفَرًا فَمَا رَأَيْتُهُ تَرَكَ رَكْعَتَيْنِ إِذَا زَاغَتِ الشَّمْسُ قَبْلَ الظُّهْرِ۔ (رواه ابوداؤد، والترمذی) وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ۔

حوالہ: ابوداؤد شریف: ۱/۱۷۲، باب التطوع فی السفر، کتاب

صلوة المسافرين، حدیث نمبر: ۱۲۲۲۔ ترمذی شریف: ۱/۱۲۳، باب ماجاء فی

التطوع فی السفر، ابواب السفر، حدیث نمبر: ۵۵۰۔

ترجمہ: حضرت براء رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں آنحضرت صلی اللہ

علیہ وسلم کے ساتھ اٹھارہ دن سفر میں رہا، میں نے کبھی نہیں دیکھا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سورج ڈھلنے کے بعد ظہر سے پہلے دو رکعت پڑھنا ترک کیا ہو۔ (ابوداؤد، ترمذی) امام ترمذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے۔

تشریح: آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دوران سفر بھی سنن کا اہتمام فرماتے تھے، حدیث باب میں ظہر سے پہلے جو دو رکعت پڑھنا مذکور ہے، اس سے مراد یا تو تحیۃ الوضوء کی نماز ہے، یا پھر ظہر سے پہلے کی چار رکعت سنن کو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مختصر کر کے دو رکعت پڑھتے ہوں گے۔

صاحب بذل نے علامہ عینی کا قول نقل کیا ہے کہ اس سے مراد صلوٰۃ الزوال کی دو رکعت ہیں، جو کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ظہر سے پہلے پڑھتے تھے، دوران سفر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سنن پڑھی بھی ہیں اور ترک بھی کیا ہے، لہذا دونوں صورتوں پر عمل کی گنجائش ہے۔ (بذل: ۵/۳۷۹، مرقاۃ: ۲۰۲) تفصیل اوپر گزر چکی۔

ایضاً

﴿۱۲۷۵﴾ وَعَنْ نَافِعٍ قَالَ إِنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ

تَعَالَى عَنْهُمَا كَانَ يَرَى ابْنَ عَبِيدَةَ اللَّهِ يَتَنَفَّلُ فِي السَّفَرِ فَلَا يُنْكَرُ عَلَيْهِ۔

(رواہ مالک)

حوالہ: مؤطا امام مالک: ۵۳، باب صلوٰۃ النافلة فی السفر الخ،

کتاب قصر الصلوٰۃ فی السفر، حدیث نمبر: ۲۴۔

ترجمہ: حضرت نافع سے روایت ہے کہ بلاشبہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ

تعالیٰ عنہ اپنے بیٹے عبید اللہ کو سفر میں نفل پڑھتے دیکھتے تھے تو منع نہیں کرتے تھے۔

تشریح: اصل بات یہ ہے کہ سفر میں نفل کے ادا کرنے اور ترک کرنے دونوں کی گنجائش ہے، حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بسا اوقات نفل کی ادائیگی پر نکیر فرمائی ہے، اور بسا اوقات کوئی نکیر نہیں کی ہے، ممکن ہے کہ آپ رضی اللہ عنہ نے اس وقت نکیر کی ہو جب لوگوں نے سفر میں مشقت کے باوجود التزاماً نفل کی ادائیگی کی ہو، اور جب وقت اور موقعہ میں گنجائش رہتے ہوئے نفل ادا کی ہو، تو آپ رضی اللہ عنہ نے نکیر نہ کی ہو۔

اصل میں حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مقصد یہ تھا کہ گنجائش ہو تب سنن سفر میں پڑھی جائیں، بلا وجہ کی مشقت برداشت کر کے سنن کا اہتمام درست نہیں، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے سفر میں فرض دو رکعت رکھی ہے، تاکہ مشقت نہ ہو۔ (مرقاۃ: ۲/۲۰۲)



باب الجمعة

جمعه کا بیان

رقم الحدیث: ۶۰۷۲/۱۲۸۹ تا ۱۲۸۹۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب الجمعة

(جمعہ کا بیان)

لفظ جمعہ کی تحقیق اور وجہ تسمیہ

لفظ ”جمعہ“ کے ضبط میں مختلف اقوال ہیں: مشہور لغت میں ضم المیم ہے، اور بعض کہتے ہیں کہ بسکون المیم ہے، ان دونوں صورتوں میں اس کے معنی ”المجموع“ ہیں، یعنی یوم الفوج المجموع۔ تیسری لغت بفتح الجیم ومیم ہے۔ چوتھی لغت بفتح الجیم وکسر المیم ہے۔ اس وقت معنی ہوئے ”الجامع“ ای یوم الوقت الجامع۔ اور جمعہ یہ اسلامی نام ہے، اس سے پہلے جاہلیت میں اس کا نام یوم العروہ تھا، جس کے معنی رحمت کے ہیں، اب جمعہ کو جمعہ نام رکھنے کی چند وجوہات بیان کی گئی ہیں۔

(۱)..... چونکہ اس دن بہت لوگ جمع ہوتے ہیں۔

(۲)..... اس دن حضرت آدم علیہ السلام کا خمیر جمع کیا گیا تھا۔

(۳)..... اس دن میں حضرت آدم علیہ السلام وحواء علیہا السلام کا اجتماع ہوا تھا۔

(۴)..... بعض حضرات کہتے ہیں کہ کعب بن لوی اس دن لوگوں کو جمع کر کے وعظ کرتے تھے

اس لئے اس کا نام پڑ گیا۔ (بذل المجہود: ۵/۶۰۵، اوجز: ۲/۲۰۰،
التعلیق: ۲/۱۲۹، مرقاة: ۲/۲۰۲، معارف السنن: ۴/۳۰۳)

جمعہ کی فرضیت

جمعہ کی فرضیت کے بارے میں احناف کی تحقیق یہ ہے کہ اس کی فرضیت مکہ میں ہو گئی تھی، لیکن حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ادا کرنے کی قدرت نہیں تھی، اس لئے ادا نہیں کیا، اور مکہ مکرمہ سے جب آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہجرت کی اور چودہ روز قبا میں مقیم رہے، وہاں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس لئے جمعہ نہیں پڑھا کہ قریہ تھا، جب مدینہ شریف تشریف لے آئے تو جمعہ ادا کیا۔

شوافع اور دوسرے حضرات فرماتے ہیں کہ آیت جمعہ مدنی ہے، اس لئے جمعہ کی فرضیت مدینہ طیبہ میں ہوئی، لیکن علامہ سیوطی "الائقان" میں شافعی ہونے کے باوجود تصریح فرماتے ہیں کہ جمعہ کی فرضیت مکہ مکرمہ میں ہو چکی تھی، اگرچہ آیت مدنی ہے، اور اس کی بہت مثالیں ہیں، کہ احکام مکہ مکرمہ میں آئے، لیکن اس کے بارے میں آیت مدینہ طیبہ میں نازل ہوئی، خود وضو کا حکم مکہ مکرمہ میں آیا، لیکن اس کی آیت مدینہ طیبہ میں نازل ہوئی۔

احناف کی واضح دلیل یہ ہے کہ جب حضرت اسعد بن زرارہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ مدینہ طیبہ سے مکہ مکرمہ آئے، ہجرت سے پہلے تو آپ نے ان کو بہت سے احکام سکھائے، اور یہ بھی فرمایا کہ تم مدینہ طیبہ جا کر جمعہ قائم کرنا، اس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ قبل الہجرت فرضیت جمعہ ہو گئی تھی۔ (اعلاء السنن: ۹/۲۵، ابواب الجمعة، تتمۃ اولی، معارف السنن: ۴/۳۰۴)

اجتماعی عبادت کے لئے دن کی تعیین

اجتماعی عبادت کیلئے ہفتہ واری اجتماع کیا گیا، اور ہفتہ میں جمعہ کے دن کا انتخاب امت

کے حق میں اللہ تعالیٰ کی بہت بڑی نوازش ہے، سارے دنوں میں سب سے افضل دن جمعہ کا ہے، یہ علم اللہ تعالیٰ نے اولاً بعض صحابہ رضی اللہ عنہم کے قلوب پر القاء کیا۔ رحمۃ اللہ الواسعۃ میں اس کی تفصیل لکھی ہے کہ حضرت اسعد بن زرارہ رضی اللہ عنہ ایک بلند پایہ صحابی ہیں، مدینہ میں اسلام کی اشاعت میں ان کی مساعی جمیلہ کا بڑا حصہ ہے، انہوں نے ایک مرتبہ مسلمانوں کو مدینہ سے باہر ایک باغ میں جمع کیا، تاکہ پتہ چلے کہ مسلمانوں کی تعداد کتنی ہے؟ اور وہ کس حال میں ہیں، جب سب حضرات جمع ہوئے تو مسلمانوں کی تعداد توقع سے زیادہ تھی، سب ایک دوسرے سے مل کر خوش ہوئے، حضرت اسعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک بکرا ذبح کر کے سب کی دعوت کی، اتفاق سے یہ جمعہ کا دن تھا، کھانا کھا کر سب نے جماعت سے دو گانہ شکر ادا کیا، اور مشورہ ہوا کہ آئندہ بھی ہفتہ میں ایک بار جمع ہونا چاہئے، تاکہ ایک دوسرے کے احوال کا پتہ چلے، پھر یہ بات زیر غور آئی کہ کس دن جمع ہوا جائے، سب نے جمعہ کے دن کی رائے دی، اور وجہ یہ بیان کی کہ ہم اہل کتاب سے پیچھے کیوں رہیں؟ دین کے کاموں میں ہمیں ان سے ایک دن آگے رہنا چاہئے، اس طرح جمعہ کے دن کا انتخاب عمل میں آیا، پھر اللہ تعالیٰ نے ثانیاً یہ علم آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے کھولا، مصنف ابن شیبہ (ص: ۱۵۷/۴، باب فی فضل صلوٰۃ الجمعة الخ، حدیث نمبر: ۵۵۶۰) کی روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کہ جبرئیل علیہ السلام میرے پاس آئے، ان کے ہاتھ میں آمینہ جیسی کوئی چیز تھی، اس میں ایک سیاہ نقطہ تھا، میں نے پوچھا کہ جبرئیل! یہ کیا ہے؟ جبرئیل علیہ السلام نے فرمایا: یہ جمعہ ہے، میں نے پوچھا کہ جمعہ کیا ہے؟ فرمایا تمہارے لئے اس میں خیر ہے، میں نے پوچھا کہ اس میں کیا خیر ہے؟ فرمایا: وہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے اور آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی امت کے لئے روزِ عید ہے، اور یہود و نصاریٰ تمہارے پیچھے ہیں، یعنی ان کی عبادت کے دن بعد میں آ رہے ہیں، میں نے پوچھا کہ اس دن میں کیا خصوصیت

ہے؟ فرمایا: اس میں ایک ساعت قبولیت ہے، میں نے پوچھا کہ اس میں سیاہ نقطہ کیا ہے؟ فرمایا: یہی وہ ساعت قبولیت ہے، جو جمعہ کے دن ہوتی ہے، اور یہ سید الایام ہے، قیامت کے دن اس کو ہم یوم المزید کہیں گے۔ (رحمة اللہ الواسعة: ۳/۵۹۹، جمعہ کا بیان، التعلیق: ۲/۱۲۹)

﴿الفصل الاول﴾

جمعہ مسلمانوں کا خاص دن ہے

﴿۱۲۷۶﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْنُ الْآخِرُونَ السَّابِقُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بَيَدِ أَنْتَهُمْ أَوْتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِنَا وَأُتِينَاهُ مِنْ بَعْدِهِمْ ثُمَّ هَذَا يَوْمُهُمُ الَّذِي قُرِضَ عَلَيْهِمْ يَعْنِي يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَاخْتَلَفُوا فِيهِ، فَهَذَا نَا اللَّهُ لَهُ وَالنَّاسُ لَنَا فِيهِ تَبَعٌ، الْيَهُودُ غَدًا وَالنَّصَارَى بَعْدَ غَدٍ۔ (متفق عليه) وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ قَالَ نَحْنُ الْآخِرُونَ الْأَوَّلُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَنَحْنُ أَوَّلُ مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ بَيَدِ أَنْتَهُمْ وَذَكَرَ نَحْوَهُ إِلَى آخِرِهِ، وَفِي أُخْرَى لَهُ عَنْهُ وَعَنْ حُذَيْفَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي آخِرِ الْحَدِيثِ، نَحْنُ الْآخِرُونَ مِنْ أَهْلِ الدُّنْيَا وَالْأَوَّلُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ الْمَقْضَى لَهُمْ قَبْلَ الْخَلَائِقِ۔

حوالہ: بخاری شریف: ۱۲۰ / ۱، باب فرض الجمعة، کتاب

الجمعة، حدیث نمبر: ۸۷۶۔ مسلم شریف: ۲۸۲ / ۱، باب هدية هذه الامة ليوم

الجمعة، کتاب الجمعة، حدیث نمبر: ۸۵۶۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”کہ ہم بعد میں آنے والے ہیں، قیامت میں سب سے آگے ہوں گے، علاوہ ازیں اہل کتاب کو ہم سے پہلے کتاب دی گئی ہے، اور ہمیں بعد میں کتاب ملی ہے، پھر یہ وہ دن ہے، (جمعہ) جو ان پر فرض کیا گیا تھا، لیکن انہوں نے اس میں اختلاف کیا، چنانچہ اللہ تعالیٰ نے اس دن کے بارے میں ہمیں ہدایت فرمائی، اور لوگ ہمارے تابع ہیں، یہود نے کل (سنچر) کو اختیار کیا، اور نصاریٰ نے پرسوں (اتوار) کو اختیار کیا۔ (بخاری و مسلم) اور مسلم کی ایک دوسری روایت میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کہ ہم بعد میں آئے ہیں، اور قیامت کے دن سب سے آگے ہوں گے، اور ہم سب سے پہلے جنت میں داخل ہوں گے، علاوہ ازیں اور آخر تک اسی طرح ذکر کیا، مسلم کی ایک اور روایت میں حضرت ابو ہریرہ اور حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حدیث کے آخر میں ارشاد فرمایا: کہ ہم اہل دنیا کے اعتبار سے پیچھے آنے والے ہیں، قیامت کے دن ہم سب سے آگے ہوں گے جن کا فیصلہ سب سے پہلے ہوگا۔

تشریح: نحن الآخرون السابقون يوم القيامة: کا مطلب یہ ہے کہ زمانہ کے اعتبار سے دنیا میں اگرچہ ہم دوسری دو قوموں سے بہت بعد میں آئے، لیکن ان امتوں کا پہلے آنا کوئی شرف کی بات نہیں، اور ہمارا بعد میں آنا ہمارے مرتبہ میں کمی کا باعث نہیں ہے، بلکہ ہم اگرچہ بعد میں آئے ہیں، لیکن دوسری قوموں سے ہمارا مقام و مرتبہ بلند ہوگا، چنانچہ ہم کو دوسری تمام امتوں سے پہلے میدان محشر میں جمع کیا جائے گا، اور سب سے پہلے ہمیں ہی پل صراط سے گذارا جائے گا، اور ساری مخلوق سے پہلے ہمارا حساب ہوگا۔ (مرقاۃ: ۲/۲۰۲، التعلیق: ۲/۱۳۰)

بَيِّدْ اَنْهُمْ اَوْتُوْا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِنَا: بید لفظاً معنی غیر کی طرح ہے، مطلب یہ ہے کہ اگرچہ یہود و نصاریٰ وغیرہ کو دنیا میں کتابیں پہلے ملیں اور ہم کو قرآن مجید جو ہمیں بعد میں آنے کی وجہ سے بعد میں ملا، لیکن تقدم زمانی یہ کوئی فضل و شرف کا موجب نہیں ہے، بلکہ یہ چیز تو ہمارے لئے باعث شرف و کمال ہے، اس لئے کہ جو کتاب بعد میں آتی ہے وہ ناسخ ہوتی ہے، اور جو کتابیں پہلے آتی ہیں، وہ منسوخ ہو جاتی ہیں، لہذا ہماری کتاب نے دوسری امتوں کی کتابوں کو منسوخ کر دیا، جو ہمارے لئے باعث افتخار و فضیلت ہے۔
(مرقاۃ: ۲/۲۰۳، التعلیق: ۲/۱۳۰)

ثُمَّ هَذَا يَوْمُهُمُ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْهِمْ يُعْنِي يَوْمَ الْجُمُعَةِ: یہود و نصاریٰ پر جمعہ کا دن فرض کرنے اور اس میں یہود و نصاریٰ کا اختلاف کرنے کا کیا مطلب ہے، اس سلسلہ میں شراح حدیث نے متعدد اقوال نقل فرمائے ہیں، بعض حضرات نے فرمایا: کہ اللہ تعالیٰ نے یہود و نصاریٰ کو حکم دیا تھا اور ان پر فرض کیا تھا کہ وہ ایک دن جمع ہو کر اپنے خالق و مالک کی اطاعت و فرمانبرداری کر کے اس کی عظمت کا اظہار کریں، لیکن دن کی تعیین نہیں کی تھی، بلکہ معاملہ ان پر چھوڑ دیا تھا کہ وہ اپنے اختیار سے غور و فکر کے ذریعہ اس کو متعین کریں، کہ وہ کونسا دن ہے، اور ہر قبیلہ پر یہ واجب کر دیا تھا کہ وہ اپنے اجتہاد کی اتباع کریں، چاہے اجتہاد صحیح ہو یا غلط۔ ظاہر ہے کہ یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے امتحان تھا، اور وہ اس امتحان میں ناکام ہوئے، چنانچہ یہودیوں نے سنیچر کے دن کا انتخاب کیا، اور اس کی وجہ یہ قرار دی کہ سنیچر کے دن زمین و آسمان پوری کائنات کی تخلیق سے اللہ تعالیٰ فارغ ہوئے تھے۔ لہذا مخلوق خدا کو بھی چاہئے کہ وہ اس دن کو اپنی تمام مشغولیات سے فارغ کر کے اپنے مولیٰ کی عبادت میں منہمک ہو جائے۔

اور نصاریٰ نے اتوار کو چن لیا، اور دلیل یہ پکڑی کہ یہی دن ہے کہ جس میں تخلیق کائنات کی ابتدا ہوئی تھی، اس لئے عبادت و شکر کے لئے بہترین دن یہی ہے، الغرض اہل

کتاب کے دونوں فریقین جمیع جمعہ کو نہ سمجھ سکے، اور اس فضیلت سے محروم رہے، اللہ تعالیٰ نے یہ خوش نصیبی امت محمدیہ کے لئے متعین کر دی تھی، چنانچہ اللہ تعالیٰ نے امت محمدیہ کو ہدایت دی اور وہ یوم جمعہ کو متعین کرنے میں کامیاب و کامران ہوئے، اور یہ فضیلت ان کے حصہ میں آئی، اس لئے کہ تخلیق انسانی کا مقصد عبادت خداوندی ہے، جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں ارشاد فرمایا ہے: ”وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِعِبَادُونَ“ اور انسان کی خلقت جمعہ کے دن ہوئی، اور اس لئے اس دن عبادت کرنا اولیٰ ہوگا، اس لئے کہ دوسرے ایام میں وہ چیزیں پیدا کی گئیں جو انسانوں کی منفعت کی ہیں، اور جمعہ کے دن خود انسان کو پیدا کیا گیا، لہذا جب جمعہ کے دن انسان متبوع کو پیدا کیا گیا تو اس دن کی عبادت بھی متبوع ہوگی، اور اس کے پورے دن کی عبادت تابع ہوگی، اس لئے جمعہ کے دن کا انتخاب سب سے بہتر ہے۔
(مرقاۃ: ۲/۲۰۳، التعلیق: ۲/۱۳۱، طیبی: ۳/۲۰۶)

خصائص جمعہ

﴿۱۲۷۷﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرُ يَوْمٍ طَلَعَتْ عَلَيْهِ الشَّمْسُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فِيهِ خُلِقَ آدَمُ وَفِيهِ أُدْخِلَ الْجَنَّةَ وَفِيهِ أُخْرِجَ مِنْهَا وَلَا تَقُومُ السَّاعَةُ إِلَّا فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ۔ (رواہ مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۲۸۲/۱، باب فضل یوم الجمعة، کتاب

الجمعة، حدیث نمبر: ۸۵۴۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”کہ ان سب دنوں میں جن میں سورج طلوع ہوتا ہے، سب

سے بہترین جمعہ کا دن ہے، اسی دن حضرت آدم علیہ السلام پیدا کئے گئے، اسی دن وہ جنت میں داخل کئے گئے، اسی دن ان کو جنت سے نکالا گیا، اور قیامت بھی جمعہ کے روز ہی قائم ہوگی۔“

تشریح: ہفتہ کے سات دنوں میں سب سے افضل دن جمعہ کا دن ہے، یہ دن سید الایام ہے، اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک بہت بابرکت اور محترم ہے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: ”ان يوم الجمعة سيد الایام واعظمها عند الله“ (مشکوۃ شریف: ۱۲۰) یہی وہ بابرکت دن ہے جس دن سارے انسانوں کے باپ حضرت آدم علیہ السلام کی تخلیق عمل میں آئی، اسی دن قابل شکر امر یعنی حضرت آدم علیہ السلام کے دخول جنت کا عمل متحقق ہوا۔

حضرت آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی پیدائش

فیہ الدخل الجنة: اسی دن میں حضرت آدم علیہ السلام کو جنت میں داخل کیا گیا، اس سے معلوم ہوا کہ حضرت آدم علیہ السلام کی پیدائش جنت سے باہر ہوئی، اس کے بعد ان کو جنت میں داخل کیا گیا۔

اسی دن حضرت آدم علیہ السلام کا جنت سے زمین کی طرف اخراج ہوا، اور ان کو خلیفۃ اللہ ہونے کی سعادت روئے زمین پر حاصل ہوئی، اسی دن قیامت قائم ہوگی، جو کہ اللہ تعالیٰ کے نیک بندوں کے جنت میں داخل ہونے اور وہاں کی نعمتوں سے فائدہ اٹھانے کا ذریعہ ہے۔ اور ان سب نعمتوں سے بڑھ کر خود حق تعالیٰ شانہ کی زیارت و دیدار ہے، جو مومنوں کو جنت میں میسر آئے گا۔ (مرقاۃ: ۲/۲۰۵، التعلیق: ۲/۱۳۱، بذل: ۵/۱۰)

جمعہ کے دن کیا چیزیں ہونگی؟

جمعہ کے دن کیا چیزیں ہونگی؟ جن کا احادیث مبارکہ میں ذکر ہے، وہ یہ ہیں:

- (۱).....حضرت آدم علیہ السلام کی پیدائش۔
- (۲).....حضرت آدم علیہ السلام کا جنت میں داخلہ۔
- (۳).....حضرت آدم علیہ السلام کا دنیا میں نزول۔
- (۴).....حضرت آدم علیہ السلام کی دعا کی قبولیت۔
- (۵).....سماعت اجابت اسی دن میں ہے۔
- (۶).....قیامت کا قیام اسی دن ہوگا۔

جمعہ اور یوم عرفہ

تعارض: آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تمام دنوں میں سب سے افضل جمعہ کا دن اس حدیث میں فرمایا ہے، حالانکہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تمام دنوں میں سب سے افضل عرفہ کے دن کو بھی فرمایا ہے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد عالی ہے: ”ما من يوم افضل عند الله تعالى من يوم عرفه“ [اللہ تعالیٰ کے نزدیک عرفہ کے دن سے افضل کوئی دن نہیں ہے۔] [بظاہر دونوں احادیث میں تعارض ہے۔]

دفع تعارض: دونوں کی فضیلت کا مدار الگ الگ اعتبار سے ہے، اس لئے کوئی تعارض نہیں ہے، جمعہ کو افضل الايام سات دن کے اعتبار سے کہا گیا ہے، یعنی ہفتہ میں جو سات دن ہوتے ہیں ان سات دنوں میں سب سے بہتر جمعہ کا دن ہے، اور عرفہ کا دن پورے سال میں سب سے بہتر دن ہے، یعنی مجموعی اعتبار سے ”عرفہ کا دن“ سب سے بہتر ہے۔ فصل ثانی میں حضرت اوس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت ہے: ”ان من افضل ايامكم يوم الجمعة“ یہاں ”من“ تبصیہ ہے، جس سے یہ بات

معلوم ہو رہی ہے کہ جمعہ ایام فاضلہ کے قبیل سے ہے۔ لہذا یہاں بھی یہ احتمال موجود ہے کہ یوم عرفہ جمعہ سے افضل ہو۔ (بذل: ۵/۸، التعلیق: ۲/۱۳۱، مراقاۃ: ۲/۲۰۵)

فیہ خلق آدم: جمعہ ہی کے دن حضرت آدم علیہ السلام کی تخلیق ہوئی، اسی دن جنت میں دخول اور جنت سے اخراج متحقق ہوا، حدیث باب سے بظاہر یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ تینوں عمل ایک دن میں انجام پا گئے، چنانچہ منقول ہے: حضرت آدم علیہ السلام جمعہ کی صبح پیدا ہوئے اور ظہر کے وقت جنت میں داخل ہوئے اور عصر کے وقت جنت سے نکالے گئے۔ اس کے علاوہ بھی اقوال ہیں۔ (مراقاۃ: ۲/۳۰۵)

جنت میں قیام کی مدت

- حضرت آدم علیہ السلام نے جنت میں کتنا قیام فرمایا؟ اس میں بھی مختلف اقوال ہیں:
- (۱)..... حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے منقول ہے کہ آخرت کے دنوں میں سے نصف یوم رہے، جس کی تعداد دنیا کے دنوں کے اعتبار سے پانچ سو برس ہوتے ہیں، کلبی کا قول بھی یہی ہے۔
- (۲)..... حضرت حسن بصریؒ فرماتے ہیں: آخرت کے دنوں کے اعتبار سے ایک ساعت قیام کیا، جس کی مقدار دنیا کے دنوں کے اعتبار سے ایک سو تیس برس ہوتے ہیں۔
- (۳)..... مختصر الجامع میں وہب ابن منبہ کا قول منقول ہے کہ چھ ساعات قیام کیا، آخرت کے دنوں کے اعتبار سے۔
- (۴)..... ایک قول یہ ہے: پانچ ساعات۔

(۵)..... ایک قول ہے کہ تین ساعات قیام کیا۔ واللہ اعلم۔ (اوجز المسالک: ۲/۴۳۷)

اشکال: حضرت آدم علیہ السلام کی تخلیق اور ان کا جنت میں دخول تو ایسے امور ہیں جن

سے جمعہ کی عظمت معلوم ہوتی ہے، لیکن حضرت آدم علیہ السلام کے جنت سے نکالے جانے سے جمعہ کی عظمت کا کیا واسطہ ہے، جو جمعہ کی فضیلت میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کا بھی ذکر فرمایا۔

جواب: حضرت آدم علیہ السلام کا جنت سے نکالا جانا بھی انسانیت کے حق میں سراپا خیر ہے، اس سے روئے زمین کو نور ہدایت عطا ہوا، یہی ”اخراج“ انبیاء و رسل اور کتب کے نزول کا ذریعہ بنا، اسی سے صلحا اور اولیا کا وجود عمل میں آیا، پھر حضرت آدم علیہ السلام کا یہ اخراج شیطان کی طرح ذلت کے ساتھ نہیں تھا، بلکہ اللہ تعالیٰ نے ان کی اغزش کو معاف فرما کر اپنی حکمت بالغہ کے تحت زمین پر بھیجنے کے لئے جنت سے ان کا اخراج کیا تھا، اسی اخراج کی بدولت ان کو زمین پر خلیفۃ اللہ کی حیثیت سے حاصل ہوئی، اور ان کی اولاد میں نبوت و رسالت کا عظیم سلسلہ قائم ہوا، لہذا یہ عمل جس دن میں پیش آیا وہ دن بھی عظیم ہوگا، اور وہ دن جمعہ کا دن ہے۔ (طی: ۳/۲۰۷، التعلیق: ۲/۱۳۱، مرقاة: ۲/۲۰۵، بذل: ۵/۱۰)

نزول آدم علیہ السلام اور ہجرت نبی علیہ السلام

حضرت آدم علیہ السلام کے جنت سے دنیا میں نزول اور حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ہجرت مبارکہ کے درمیان فاصلہ کی مدت چھ ہزار دو سو سولہ برس بیان کی گئی ہے، تورات یونانیہ کے مطابق محققین مؤرخین کے نزدیک یہی معتمد علیہ ہے۔ (تاریخ الخمس: ۵۳/۱، اوجز المسالک: ۲/۲۴۸)

ولا تقوم الساعة: جمعہ ہی کے دن قیامت آئے گی، قیامت سے مراد ”نفخہ اولیٰ“ ہے، کہ جس سے سب لوگ ہلاک ہو جائیں گے، یا پھر ”نفخہ ثانیہ“ مراد ہے، کہ اس کے پھونکنے جانے کے بعد سب لوگ زندہ ہو کر میدان حشر میں جمع ہو جائیں گے۔

سوال: قیامت میں کون سی خوبی ہے کہ جمعہ کو اس کی بنا پر فضیلت حاصل ہوگی۔

جواب: قیامت اولیاء اللہ اور اللہ کے نیک بندوں کے جنت میں دخول کا ذریعہ ہے، اور یہ جمعہ ہی کے دن قائم ہوگی، لہذا جمعہ کو اس کی وجہ سے فضیلت حاصل ہے، قاضی عیاضؒ فرماتے ہیں کہ حضرت آدم علیہ السلام کے اخراج اور قیامت کے قائم ہونے کا تذکرہ جمعہ کی فضیلت کی بنا پر نہیں ہے، بلکہ اس دن میں بڑے بڑے واقعات رونما ہونے کی طرف اشارہ ہے۔ (بذل: ۵/۸، طیبی: ۳/۲۰۷)

نزول حضرت آدم علیہ السلام

علامہ جلال الدین سیوطیؒ نے درمنثور میں متعدد روایات نقل فرمائی ہیں کہ حضرت آدم علیہ السلام کا ہبوط (نزول) ارض ہند میں اور حضرت حواء علیہ السلام کا جدہ میں اور ابلیس کا نزول ایلہ میں مصر کے قریب۔

اور تاریخ خمیس میں معالم التنزیل سے نقل کیا ہے کہ ابلیس کو ایلہ میں اور حواء علیہا السلام کو جدہ میں اور آدم علیہ السلام کو سرزمین ہند میں سراندیپ میں ایک پہاڑ کے اوپر جس کو نو دکھا جاتا ہے، اور یہ ہند کے بالائی حصہ پر ہے، چین کی طرف ایک بلند پہاڑ ہے، جو سمندر میں رہنے والوں کو کئی دن کی مسافت سے نظر آتا ہے، اور اس میں حضرت آدم علیہ السلام کے قدم مبارک کا نشان بھی ہے، جو اندر گھسا ہوا ہے۔

عرائس العلنی میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ارشاد نقل کیا ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام کو زمین کی طرف وادی سراندیپ میں ایک پہاڑ پر اتارا گیا، اس لئے کہ اس کی چوٹی تمام پہاڑوں کے مقابلہ میں آسمان کے زیادہ قریب ہے۔

حضرت آدم علیہ السلام کی وفات

جمعہ کے دن ہی حضرت آدم علیہ السلام کی وفات ہوئی، حضرت آدم علیہ السلام کی عمر مبارک ایک ہزار برس ہوئی، ایک قول یہ ہے کہ ۹۳۰ برس، ایک قول ہے کہ ۹۴۰ برس، ایک قول ۹۶۰ برس۔ یہ اقوال زرقانی نے نقل فرمائے ہیں، صاحب الخمیس نے ان اقوال کو مفصلاً بیان فرمایا ہے۔

وفات مکہ المکرمہ میں ہوئی۔ نماز جنازہ حضرت جبرئیل علیہ السلام نے پڑھائی، ملائکہ اور اولاد آدم علیہ السلام نے جبرئیل علیہ السلام کی اقتداء میں نماز جنازہ پڑھی۔ دوسرا قول یہ ہے کہ نماز جنازہ حضرت شیث علیہ السلام نے حضرت جبرئیل علیہ السلام کے حکم سے پڑھائی۔

تدفین

- حضرت آدم علیہ السلام کی تدفین کے بارے میں کئی قول ہیں:
- (۱)..... ایک قول یہ ہے کہ مکہ مکرمہ میں وفات ہوئی، اور وہیں جبل البقیس کے غار میں تدفین ہوئی۔
- (۲)..... دوسرا قول یہ ہے کہ منیٰ میں مسجد خیف کے پاس تدفین ہوئی۔
- (۳)..... تیسرا قول یہ ہے کہ ہندوستان میں وفات اور تدفین ہوئی، ابن کثیر نے اسی کو صحیح قرار دیا ہے۔
- (۴)..... چوتھا قول یہ ہے کہ قدس میں تدفین ہوئی، سر مبارک عند الصخرۃ اور پیر مبارک مسجد خلیل کے پاس، اس کو زرقانی نے بیان کیا ہے۔
- اور خمیس میں بحر العلوم سے نقل کیا ہے کہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما

نے بیان فرمایا کہ حضرت آدم علیہ السلام جب حج سے فارغ ہوئے تو ہندوستان واپس تشریف لائے، اور ہندوستان میں نودہ پروقات پائی، اور وہیں دفن ہوئے، اور حضرت ثابت البنانی سے مروی ہے کہ ان کو سراندیپ میں اس جگہ دفن کیا جس جگہ ان کا نزول ہوا تھا، حافظ عماد الدین ابن کثیرؒ نے اپنی تفسیر میں اور زحشریؒ نے کشاف میں اسی کو صحیح قرار دیا ہے۔

اور تفسیر مدارک میں ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام کو سراندیپ میں دفن کیا گیا۔ اس کے علاوہ بھی اقوال ہیں، جیسا کہ خمیس میں تفصیل ہے۔ (اوجز المسالک شرح مؤطا امام مالک: ۲/۴۴۹)

جمعہ کے دن قبولیت کی ایک خاص ساعت

﴿۱۲۷۸﴾ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ فِي الْجُمُعَةِ لَسَاعَةً لَا يُؤَافِقُهَا عَبْدٌ مُسْلِمٌ يَسْأَلُ اللَّهَ فِيهَا خَيْرًا إِلَّا أَعْطَاهُ إِيَّاهُ۔ (متفق علیہ) وَزَادَ مُسْلِمٌ قَالَ وَهِيَ سَاعَةٌ خَفِيفَةٌ۔ وَفِي رِوَايَةٍ لُهُمَا قَالَ إِنَّ فِي الْجُمُعَةِ لَسَاعَةً لَا يُؤَافِقُهَا مُسْلِمٌ قَائِمٌ يُصَلِّي يَسْأَلُ اللَّهَ خَيْرًا إِلَّا أَعْطَاهُ إِيَّاهُ۔

حوالہ: بخاری شریف: ۱۲۸ / ۱، باب الساعة التي في يوم

الجمعة، كتاب الجمعة، حديث نمبر: ۹۲۵۔ مسلم شریف: ۱ / ۲۸۱، باب في الساعة التي في يوم الجمعة، حديث نمبر: ۸۵۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہی روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”کہ جمعہ کے دن میں بلاشبہ ایک ایسی ساعت ہے کہ اگر

کوئی مسلمان بندہ پالے اور اس میں وہ اللہ تعالیٰ سے کوئی خیر و بھلائی مانگے تو اللہ تعالیٰ اس کو وہ ضرور عطا فرماتے ہیں۔“ (بخاری، و مسلم) اور مسلم کی ایک روایت میں یہ الفاظ مزید ہیں: ”قال وهی ساعة خفيفة الخ“ [آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”کہ وہ ساعت بہت مختصر ہوتی ہے۔“] اور بخاری و مسلم کی ایک روایت میں یہ الفاظ منقول ہیں: ”ان فی الجمعة لساعة“ بلاشبہ جمعہ کے روز ایک ایسی ساعت آتی ہے کہ جسے اگر کوئی بندہ مؤمن جو نماز کے لئے کھڑا ہو پالے اور خدا سے بھلائی کے لئے دعا کرے تو اس کو خدا وہ بھلائی ضرور عطا فرمادیتا ہے۔“

تشریح: جمعہ کے دن ایک مخصوص گھڑی ہوتی ہے جس میں اللہ تعالیٰ مانگی ہوئی مراد ضرور عطا کرتے ہیں، وہ گھڑی کون سی ہے؟ اس کو اللہ تبارک و تعالیٰ نے بہت سی مصلحتوں سے پوشیدہ رکھا ہے۔

ان فی الجمعة لساعة: جمعہ کے دن ایک ایسی گھڑی ہے جس میں مسلم بندہ کی دعا ضرور قبول ہوتی ہے۔

جمعہ کی ساعت اجابت

بہت سی احادیث میں یہ بات آ رہی ہے کہ جمعہ کے دن ایک ایسی گھڑی ہوتی ہے جس میں بندہ حق تعالیٰ شانہ سے جو دعاء بھی مانگتا ہے وہ قبول ہو جاتی ہے، یہ مقبول گھڑی کونسی ہے، اس کی کوئی قطعی تعیین نہیں کی جاسکتی، حق تعالیٰ شانہ نے اپنی خاص حکمتوں کی وجہ سے اس قسم کی مقبول ساعات کی حتمی تحدید نہیں فرمائی تا کہ بندے کہیں اسی پر اکتفاء کر کے نہ بیٹھ جائیں، شب قدر کے معاملہ میں بھی ایسا ہی فرمایا، اس کی بھی قطعی تحدید نہیں کی گئی کہ کونسی رات ہوتی ہے، لیکن نصوص میں ایسی باتیں موجود ہیں، جن سے ان مقبول ساعات کی ظنی تعیین کی جاسکتی ہے۔

ساعت جمعہ کی تعیین میں علماء کے کافی اقوال ہیں، تقریباً پچاس کے قریب قول ہیں، لیکن حضرت شیخ الحدیث محدث سہارن پوری قدس سرہ نے ارشاد فرمایا ہے کہ ان میں سے مشہور قول گیارہ ہیں۔

(۱)..... طلوع فجر سے طلوع شمس تک اور عصر بعد سے غروب شمس تک ہے، ابن المنذر نے کہا کہ ہم نے اس کو ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔

(۲)..... عند الزوال ہے، ابن المنذر نے اس کو حسن بصریؒ اور ابو العالیہؒ سے ذکر کیا ہے۔

(۳)..... جب مؤذن جمع کی اذان دیتا ہے۔ ابن المنذر نے کہا کہ ہم نے اس کو حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کیا ہے۔

(۴)..... جب امام منبر پر بیٹھ کر خطبہ پڑھتا ہے، خطبہ سے فارغ ہونے تک ابن المنذر نے کہا کہ ہم نے اس کو حسن بصریؒ سے روایت کیا ہے۔

(۵)..... وہ وقت جس کو اللہ تعالیٰ نے نماز کے لئے منتخب کیا ہے، ابو بردہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس کو کہا ہے۔

(۶)..... زوال کے بعد سے نماز شروع کرنے تک، ابو السوار العدویؒ نے اس کو کہا ہے۔

(۷)..... سورج ایک بالشت بلند ہونے سے ایک ہاتھ ہونے تک، ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس کو کہا ہے۔

(۸)..... عصر بعد سے غروب شمس تک، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت عطاء، حضرت عبد اللہ بن سلام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے اس کو کہا ہے۔

(۹)..... عصر کے بعد آخری ساعت ہے، امام احمدؒ، جمہور صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین اور حضرات تابعین رحمہم اللہ کا یہی مذہب ہے۔

(۱۰)..... امام کے خطبہ کے لئے نکلنے کے وقت سے نماز سے فارغ ہونے تک ہے، امام

نووی وغیرہ نے اس کو کہا ہے۔

(۱۱)..... دن کی تیسری ساعت ہے، اس کو صاحب مغنی نے نقل کیا ہے۔ (اوجز: ۲/۴۳۸)
بذل المجہود میں ۴۲ قول تفصیل کے ساتھ نقل کئے گئے ہیں، جنہیں تفصیل دیکھنی ہو وہ
بذل کی طرف رجوع کریں۔ (صفحہ: ۱۹ تا ۲۲/۵)

پھر ان گیارہ میں سے بھی زیادہ مشہور اور قابل اعتماد قول دو ہیں، ایک یہ کہ یہ گھڑی
امام کے خطبہ کے لئے بیٹھنے سے لے کر نماز کے اختتام تک ہے، دوسرا قول یہ ہے کہ یہ گھڑی
عصر کے بعد ہوتی ہے، پہلے قول کی تائید حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کی مرفوع حدیث
سے ہوتی ہے، جو فصل اول میں بحوالہ مسلم موجود ہے، اور دوسرے قول کی تائید حضرت انس
رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی مرفوع حدیث سے ہوتی ہے جو فصل ثانی میں بحوالہ ترمذی مذکور ہے:
”التمس الساعة التي ترجى في يوم الجمعة بعد العصر الى غيوبة الشمس“
حضرت عبداللہ بن سلام رضی اللہ عنہ سے بھی یہی منقول ہے کہ یہ گھڑی عصر کے بعد ہوتی ہے،
جیسا کہ فصل ثانی کی پہلی روایت میں ہے۔

اکثر سلف کا رجحان بھی اسی طرف معلوم ہوتا ہے، سعید بن منصور نے اپنی سند کے
ساتھ ابوسلمہ بن عبدالرحمن سے نقل کیا ہے کہ ایک مرتبہ چند صحابہ رضی اللہ عنہم نے جمع ہو کر اس
ساعت کے بارہ میں مذاکرہ کیا اور اس بات پر ان کا اتفاق ہوا، کہ یہ گھڑی جمعہ کے دن کے
اخیر میں ہوتی ہے، حنفیہ کا میلان بھی زیادہ تر اسی قول کی طرف ہے۔

بعض حضرات نے یہ بھی فرمایا ہے کہ خطبہ و نماز کا وقت قبولیت دعا کا ہے، اس کے
انکار کی ضرورت نہیں، لیکن وہ سائنہ مخصوص جس کی خاص طور پر فضیلت بیان کی گئی ہے وہ عصر
کے بعد ہی ہوتی ہے، بعض حضرات نے فرمایا ہے کہ یہ گھڑی ان دونوں وقتوں کے درمیان دائر
رہتی ہے، اس لئے ان دونوں وقتوں میں ہی دعا کا اہتمام کرنا چاہئے، حضرت شاہ ولی اللہ

محدث دہلوی فرماتے ہیں کہ ”وعندی ان الكل بيان اقرب مظنة وليس بتعيين“ یہ ذہن میں رہے کہ خطبہ کے وقت زبان سے دعاء کرنا جائز نہیں ہے، اس لئے دل ہی دل میں دعاء کرنی چاہئے۔ (اوجز المسالك: ۳۴۹ تا ۲۵۱/۲، باب ماجاء فی الساعة التي فی يوم الجمعة) (اشرف التوضیح)

اشکال: عصر کے بعد مغرب تک کا وقفہ کیسے مراد ہو سکتا ہے جب کہ حدیث باب میں یہ کلمات بھی ہیں: ”قائم یصلی الخ“ یعنی اس ساعت میں بندہ کھڑا ہو کر نماز پڑھتا ہے، ظاہر بات ہے عصر بعد سے مغرب تک نماز پڑھنا ممنوع ہے۔

جواب: یصلی کا مطلب یہ ہے کہ بندہ وضو وغیرہ کر کے اس وقت میں نماز کے انتظار میں بیٹھا رہتا ہو اور دعا وغیرہ میں مشغول رہتا ہو۔ (مرقاۃ: ۲/۲۰۶)

ساعت اجابت کے مخفی ہونے کی حکمت

سوال: اللہ تعالیٰ نے اس ساعت اجابت کو ظاہر کیوں نہیں فرمایا، پوشیدہ رکھنے میں کیا مصلحت ہے؟

جواب: ساعت اجابت کے پوشیدہ رکھنے میں فائدہ یہ ہے کہ لوگ اس کی امید اور اس کی تلاش کی وجہ سے پورے دن عبادت میں مشغول رہیں گے، اگر حتمی تحدید کر دی جاتی تو اسی وقت پر تکیہ کر کے بیٹھ جاتے، اسی مصلحت سے ”میلۃ القدر“ کو بھی مہم رکھا گیا ہے۔

تحدید کا فائدہ

اشکال: جب ساعت اجابت کے ابہام میں فائدہ ہے تو لوگ اس کی تحدید کیوں کرنا چاہتے ہیں؟

جواب: سلف صالحین کو عبادت کا شوق تھا ان کے حق میں ابہام ہی بہتر ہے، لیکن بعد والے سستی و غفلت کی وجہ سے بالکل یہ اس ساعت کی تلاش ترک ہی نہ کر دیں، اس لئے ان کے حق میں نرمی کا تقاضا یہ تھا کہ ظنی ہی سہی تحدید کر دی جائے تاکہ بالکل یہ محرومی نہ ہو، کیونکہ اگر تحدید نہ ہوتی تو پورے دن عبادت کی مشقت سے بچنے کے لئے اس طرف معدودے چند ہی لوگ متوجہ ہوتے ورنہ اکثر لوگ تو ترک ہی کر دیتے۔ (معارف السنن: ۴/۳۰۷، التعلیق: ۲/۱۲۳، مرقاة: ۲/۲۰۶)

جمعہ میں ساعت قبولیت کی تعیین

﴿۱۲۷۹﴾ وَعَنْ أَبِي بُرْدَةَ بْنِ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فِي شَأْنِ سَاعَةِ الْجُمُعَةِ هِيَ مَا بَيْنَ أَنْ يَجْلِسَ الْإِمَامُ إِلَى أَنْ تُقْضَى الصَّلَاةُ۔ (رواہ مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۱/۲۸۱، باب فی الساعة التي فی يوم الجمعة، کتاب الجمعة، حدیث نمبر: ۸۵۳۔

ترجمہ: حضرت ابو بردہ بن ابی موسیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے اپنے والد ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ کو فرماتے ہوئے سنا کہ وہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو جمعہ کی ساعت قبولیت کے بارے میں ارشاد فرماتے ہوئے سنا: ”جب امام منبر پر بیٹھ جائے اس وقت سے نماز ختم ہونے تک ساعت قبولیت ہے۔“

تشریح: اتنی بات تو طے ہے کہ جمعہ میں ایک ساعت ہے جس میں دعا قبول ہوتی ہے، اس ساعت کی ظنی تحدیدات ذکر کی گئی ہیں، انہی میں سے ایک تحدید کا ذکر حدیث باب

میں بھی ہے، یہ کوئی حتمی تعین نہیں ہے، بلکہ مقصد یہ ہے کہ خطبہ اور نماز جمعہ کے اوقات اللہ تعالیٰ کی طرف بندوں کے خصوصی طور پر متوجہ ہونے کے اوقات ہیں، لہذا ممکن ہے کہ ساعت قبولیت ”اسی وقت میں ہو۔“

امام کے منبر پر بیٹھنے سے مراد یا تو دو خطبوں کے درمیان بیٹھنا ہے، یا پھر منبر پر چڑھنے کے بعد اذان ثانی سے پہلے کا بیٹھنا ہے۔

اشکال: امام کے خطبہ دینے کے وقت اسی طرح نماز پڑھانے کے وقت دعاء مانگنا تو ممکن ہی نہیں ہے، کیونکہ دوران خطبہ خاموش رہنے کا حکم ہے، اسی طرح نماز کے درمیان بھی دعاء مانگنا درست نہیں ہے۔

جواب: دعا کے لئے تلفظ شرط نہیں ہے، صرف دل سے اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ ہونا کافی ہے۔ اللہ تعالیٰ علیم بذات الصدور ہے، وہ بندہ کے خاموش رہتے ہوئے بھی تمام حاجات پوری کر دیگا۔ (مرقاۃ: ۲/۲۰۶)

﴿الفصل الثانی﴾

جمعہ کے دن پیش آنے والے چند واقعات

﴿۱۲۸۰﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ خَرَجْتُ إِلَى الطُّورِ فَلَقِيْتُ كَعْبَ الْأَخْبَارِ فَجَلَسْتُ مَعَهُ فَحَدَّثَنِي عَنِ النَّوْرِ وَحَدَّثَنِي عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَانَ فِيمَا حَدَّثَنِي أَنْ قُلْتُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرُ يَوْمٍ طَلَعَتْ عَلَيْهِ الشَّمْسُ يَوْمُ الْجُمُعَةِ فِيهِ خُلِقَ آدَمُ وَفِيهِ أُهْبِطَ وَفِيهِ يَتَبَّ

عَلَيْهِ وَفِيهِ مَاتَ وَفِيهِ تَقُومُ السَّاعَةُ وَمَا مِنْ دَابَّةٍ إِلَّا وَهِيَ مُصِيبَةٌ يَوْمَ
الْجُمُعَةِ مِنْ حِينَ تُصْبِحُ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ شَفَقًا مِنَ السَّاعَةِ إِلَّا
الْجِنَّ وَالْإِنْسَ وَفِيهِ سَاعَةٌ لَا يُصَادِفُهَا عَبْدٌ مُسْلِمٌ وَهُوَ يُصَلِّيُ يَسْأَلُ
اللَّهُ شَيْئًا إِلَّا أَعْطَاهُ إِيَّاهُ قَالَ كَعْبٌ ذَلِكَ فِي كُلِّ سَنَةٍ يَوْمَ قُلْتُ بَلْ فِي
كُلِّ جُمُعَةٍ فَقَرَأَ كَعْبٌ التَّوْرَةَ فَقَالَ صَدَقَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ لَقِيتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ سَلَامٍ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَحَدَّثَنِي بِمَجْلِسِي مَعَ كَعْبِ الْأَخْبَارِ وَمَا حَدَّثَنِي فِي
يَوْمِ الْجُمُعَةِ قُلْتُ لَهُ قَالَ كَعْبٌ ذَلِكَ فِي كُلِّ سَنَةٍ يَوْمَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ
سَلَامٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ كَذَبَ كَعْبٌ قُلْتُ لَهُ ثُمَّ قَرَأَ كَعْبٌ التَّوْرَةَ
فَقَالَ بَلْ هِيَ فِي كُلِّ جُمُعَةٍ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
صَدَقَ كَعْبٌ ثُمَّ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَدْ عَلِمْتُ
آيَةَ سَاعَةٍ هِيَ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قُلْتُ أَخْبِرْنِي بِهَا وَلَا
تُضِنَّ عَلَيَّ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ هِيَ آخِرُ سَاعَةٍ
فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قُلْتُ وَكَيْفَ تَكُونُ
آخِرَ سَاعَةٍ فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ وَقَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ لَا يُصَادِفُهَا عَبْدٌ مُسْلِمٌ وَهُوَ يُصَلِّيُ فِيهَا فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَلَمْ يَقُلْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ
جَلَسَ مَجْلِسًا يَتَنَظَّرُ الصَّلَاةَ فَهُوَ فِي صَلَاةٍ حَتَّى يُصَلِّيَ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قُلْتُ بَلَى قَالَ فَهُوَ ذَلِكَ. (رواه مالك وابوداود
والترمذي والنسائي) وَرَوَى أَحْمَدُ إِلَى قَوْلِهِ صَدَقَ كَعْبٌ.

حوالہ: مؤطا امام مالک: ۳۸، باب ماجاء فی الساعة التي فی يوم الجمعة، کتاب الجمعة، حدیث نمبر: ۱۶-مسند احمد: ۲/۸۶۱۔
ابوداؤد شریف: ۱۵۰/۱۴۹/۱، باب تفریع ابواب الجمعة، کتاب الصلوة، حدیث نمبر: ۱۰۴۶-ترمذی شریف: ۱/۱۱۱، باب ماجاء فی الساعة التي ترجی فی يوم الجمعة، کتاب الجمعة، حدیث نمبر: ۴۹۱-نسائی شریف: ۱/۱۶۰، باب ذکر الساعة التي يستجاب فيها الدعاء يوم الجمعة، کتاب الجمعة، حدیث نمبر: ۱۴۲۹۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں طور کی طرف نکلا، وہاں میں نے کعب احبار رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ملاقات کی، ان کے ساتھ میں بیٹھا، انہوں نے مجھ سے تورات کی کچھ باتیں بیان کیں، میں نے ان کے سامنے حضرت رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی کچھ حدیثیں بیان کیں، میں نے ان کو جو حدیثیں سنائیں ان میں یہ بھی میں نے بتایا کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”کہ ان تمام دنوں میں جس میں سورج نکلتا ہے، سب سے بہتر جمعہ کا دن ہے، اسی دن حضرت آدم علیہ السلام کی تخلیق ہوئی، اسی دن وہ زمین پر اتارے گئے، اسی دن ان کی توبہ قبول ہوئی، اور جمعہ ہی کے دن ان کی وفات ہوئی، اور جمعہ ہی کے دن قیامت بھی قائم ہوگی، اور کوئی چوپایہ ایسا نہیں ہے جو قیامت آنے کے ڈر سے جمعہ کو صبح ہوتے ہی سورج نکلنے تک قیامت کا منتظر نہ رہتا ہو، سوائے جنات اور انسان کے، اور جمعہ کے دن میں ایک خاص ساعت ہے، جس کو اگر کوئی مسلمان بندہ اس حال میں پالے کہ وہ نماز پڑھ رہا ہو، اور اللہ سے کچھ مانگ رہا ہو تو اللہ تعالیٰ اس کو وہ چیز ضرور عطا کرتے ہیں، حضرت کعب نے سن کر فرمایا: یہ ساعت مخصوصہ سال میں ایک دن آتی ہے۔ (حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ

عنه کہتے ہیں کہ) میں نے کہا بلکہ ہر جمعہ میں یہ ساعت آتی ہے، حضرت کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے تو رات پڑھا، اور فرمایا کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سچ ارشاد فرمایا ہے، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عبداللہ بن سلام رضی اللہ عنہ سے ملاقات کی تو میں نے حضرت کعب احبار رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ اپنی نشست گاہ کا ذکر ان سے کیا، اور میں نے جمعہ کے سلسلہ کی حدیث ان سے بھی بیان کی، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عبداللہ بن سلام رضی اللہ عنہ سے کہا کہ حضرت کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ یہ ساعت مخصوصہ ہر سال میں ایک دن آتی ہے، عبداللہ بن سلام رضی اللہ عنہ بولے کہ کعب رضی اللہ عنہ نے غلط کہا۔ (حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ) میں نے ان سے کہا کہ حضرت کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے پھر تو رات پڑھی، اور کہا کہ بلکہ یہ ساعت ہر جمعہ میں آتی ہے، حضرت عبداللہ بن سلام رضی اللہ عنہ نے کہا کہ کعب رضی اللہ عنہ نے سچ کہا۔ پھر عبداللہ بن سلام رضی اللہ تعالیٰ عنہ بولے میں جانتا ہوں کہ وہ ساعت کب آتی ہے؟ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے کہا کہ مجھے بھی اس کے بارے میں مطلع فرمائیے، اور اس کے بتلانے میں مجھ سے بخل نہ کیجئے، حضرت عبداللہ بن سلام رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ وہ ساعت جمعہ کے دن آخر حصہ میں ہے، ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے کہا کہ وہ ساعت جمعہ کے دن آخر حصہ میں کیوں کر ہو سکتی ہے، جب کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کہ ”لایصا دفہا عبد مسلم وهو یصلی فیہا“ اس ساعت کو اگر کوئی مسلم بندہ نماز کی حالت میں پالے الخ، عبداللہ بن سلام رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ کیا حضرت رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ نہیں فرمایا کہ ”من جلس مجلسا السخ“ جو شخص اپنی جگہ بیٹھا ہو نماز کا انتظار کر رہا ہے وہ اس وقت تک حکماً نماز کی حالت

میں ہے، یہاں تک کہ وہ نماز پڑھنے لگے۔ حضرت ابو ہریر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے کہا کہ بیشک حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ ارشاد فرمایا ہے، حضرت عبداللہ بن سلام رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ پس اس سے مراد یہی ہے۔ (موطا امام مالک، ابو داؤد، ترمذی، نسائی) اور امام احمد نے اس روایت کو ”صدق کعب“ تک ہی نقل کیا ہے۔

تشریح: جمعہ کے روز پیش آنے والے جن امور کا ذکر اس حدیث میں ہے اس کے بارے میں شرح کے دو قول ہیں، جن کو امام نووی نے نقل کیا ہے۔

(۱)..... قاضی عیاضؒ کی رائے یہ ہے کہ ان امور کو ذکر کرنے سے مقصود اثبات فضیلتہ للیوم نہیں ہے، بلکہ جو امور عظام اس دن میں پیش آئے یا آنے والے ہیں صرف ان کی اطلاع دینا مقصود ہے تاکہ انسان اس دن میں اعمال صالحہ کیلئے تیار ہو جائے، حصول رحمت اور دفع نقتہ کیلئے، اس لئے کہ حضرت آدم علیہ السلام کا اخراج جنت سے اس دن میں ہونا اور اس دن میں قیامت کا قائم ہونا یہ کوئی فضیلت کی بات نہیں ہے۔

(۲)..... اس کے بالقابل ابو بکر بن العربیؒ کی رائے عارضۃ الاحوذی شرح ترمذی میں یہ ہے کہ یہ تمام امور اثبات فضیلت ہی کے لئے ذکر کئے گئے ہیں، اس لئے کہ آدم علیہ السلام کا جنت سے نکل کر دنیا میں آنا نسل عظیم اور اس ذریت کے وجود میں آنے کا سبب ہے، جو انبیاء، اولیاء، صلحاء پر مشتمل ہے، نیز ان کا جنت سے نکلنا طردانہ تھا، بلکہ چند مدت کے لئے قضاء حوائج کے طور پر تھا، اور پھر لوٹ کر وہیں جانا تھا، اسی طرح اہل حق کا جنت میں دخول اور اہل باطل کا جہنم میں داخل ہونا یہ روز قیامت پر ہی موقوف ہے، لہذا اس سے اس دن کی فضیلت ظاہر ہے۔

وما من دابة الا وهى مصيخة النخ: یعنی جمعہ کے دن صبح صادق سے لے کر طلوع شمس کے وقت تک جتنے بھی حیوانات ہیں جن و انس کے علاوہ وہ کان

لگائے رہتے ہیں، (صور کی آواز سننے کے لئے) قیامت کے خوف سے کیونکہ قیامت اسی دن میں آئے گی، جیسا کہ اس سے پہلے اسی حدیث میں گذر چکا ہے، اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ قیامت کا وقوع جمعہ کے دن صبح صادق کے وقت میں ہوگا، یہ بڑی عبرت کا مقام ہے کہ قیامت کا خوف اور اس کا فکر عام جانوروں کو تو لاحق ہو، اور انسان کو نہ ہو۔

آگے اس حدیث میں ساعۃ اجابۃ کا ذکر ہے، جس کو سن کر کعب احبار (جو کہ مخضر مین سے ہیں، حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے زمانہ میں ایمان لائے اور توراۃ کے بڑے عالم تھے) وہ ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو خطاب کر کے کہنے لگے کہ یہ ساعۃ اجابۃ سال کے صرف ایک جمعہ میں ہوتی ہے، ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: نہیں ہر جمعہ میں، اس پر کعب رحمۃ اللہ علیہ نے توراۃ اٹھا کر دیکھی، اور پھر ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی تصدیق کی، اور کہا: ”صدق رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم“ اس سے معلوم ہوا کہ شریعت محمدیہ گذشتہ آسمانی کتابوں کے لئے مصدق ہے، اور یوں بھی کہہ سکتے ہیں کہ گذشتہ آسمانی کتابیں اس کے لئے مصدق ہیں۔

قال ابو ہریرۃ ثم لقیت عبد اللہ بن سلام: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ بعد میں عبد اللہ بن سلام رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ملے اور جو کچھ گفتگو ان کی کعب احبار رحمۃ اللہ علیہ سے ہوئی تھی اس کو ان سے ذکر کیا، اس پر عبد اللہ بن سلام رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: میں جانتا ہوں وہ کون سی ساعت ہے، ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دریافت کرنے پر انہوں نے بتایا کہ وہ جمعہ کے دن آخری ساعت ہے، آگے مضمون حدیث واضح ہے۔ (الدر المنضود)

جمعہ کی ساعت قبولیت کی تلاش

﴿۱۲۸۱﴾ وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ

اللّٰهُ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّم اَلْتَمِسُوْا السَّاعَةَ الَّتِیْ تُرْجٰی فِیْ یَوْمِ
الْجُمُعَةِ بَعْدَ الْعَصْرِ اِلٰی غَیْبُوْبَةِ الشَّمْسِ۔ (رواه الترمذی)

حوالہ: ترمذی شریف: ۱/۱۱۱، باب ماجاء فی الساعة التي

ترجى فی يوم الجمعة، حدیث نمبر: ۱۳۶۰۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم
صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”کہ تم اس گھڑی کو جس کی جمعہ کے دن میں امید باندھی گئی
ہے عصر کے بعد سے سورج غروب ہونے تک تلاش کرو۔“

تشریح: جمعہ کے دن ایک ایسی ساعت ہے جس میں دعا کی جائے تو وہ دعا رد
نہیں ہوتی، بلکہ ضرور قبول ہوتی ہے، عصر کے بعد سے لے کر سورج غروب کے درمیان اس
ساعت کے ہونے پر کئی احادیث ہیں، اس حدیث سے بھی اس بات کی طرف اشارہ ملتا ہے
کہ وہ ساعت اسی وقت میں آتی ہے، لہذا اس وقت میں خاص طور پر ذکر و اذکار اور دعا
و مناجات کا اہتمام کرنا چاہئے۔

جس طرح شب قدر کی تعیین نہیں کی گئی ہے اسی طرح جمعہ کی ساعت مرجوءہ کی بھی
صراحت نہیں کی گئی ہے، البتہ احادیث کے اشارات سے ظنی تحدید ہوتی ہے، یقینی صراحت نہ
کرنے میں فائدہ ہے کہ اس کی تلاش میں مؤمن بندہ خوب جدوجہد کرے، اور جمعہ کا پورا دن
عبادت میں گزارے، اور ظنی تحدید کا فائدہ یہ ہے کہ غفلت کا شکار لوگ مکمل طور پر سستی سے
بچیں اور کچھ ہی دیر سہی جمعہ کے دن تلاش میں اپنا وقت صرف کریں۔ (مرقاۃ: ۲/۲۰۸)

جمعہ کے روز کثرت درود شریف

﴿۱۲۸۲﴾ وَعَنْ أَوْسِ بْنِ أَوْسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالٰی عَنْهُ قَالَ

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ مِنْ أَفْضَلِ أَيَّامِكُمْ يَوْمَ
الْجُمُعَةِ فِيهِ خُلِقَ آدَمُ وَفِيهِ قُبُضَ وَفِيهِ النَّفْخَةُ وَفِيهِ الصُّعْقَةُ فَأَكْثَرُوا
عَلَيَّ مِنَ الصَّلَاةِ فِيهِ فَإِنَّ صَلَوَتَكُمْ مَعْرُوضَةٌ عَلَيَّ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ
وَكَيْفَ تُعَرِّضُ صَلَوَتَنَا عَلَيْكَ وَقَدْ أَرِمْتَ قَالَ يَقُولُونَ بَلِيَّتَ قَالَ إِنَّ
اللَّهَ حَرَّمَ عَلَيَّ الْأَرْضَ أَجْسَادَ الْأَنْبِيَاءِ۔ (رواه ابوداؤد والنسائي
وابن ماجه والدارمي والبيهقي في الدعوات الكبير)

حوالہ: ابوداؤد شریف: ۵۰ / ۱، باب تفريع ابواب الجمعة، باب
فضل الجمعة، كتاب الصلوة، حديث نمبر: ۱۲۰۷۔ نسائي شریف: ۵۴ / ۱،
اكتشاف الصلوة على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوم الجمعة، كتاب الجمعة،
حديث نمبر: ۱۳۷۳۔ ابن ماجه شریف: ۱۱۸، باب ذكر وفاته ودفنه، كتاب
الجنائز، حديث نمبر: ۱۶۳۶۔ دارمي: ۴۴۵ / ۱، باب ماجاء في فضل صلوة
الجمعة، كتاب الصلوة، حديث نمبر: ۱۵۷۲۔

ترجمہ: حضرت اوس بن اوس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول
اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”کہ تمہارے دنوں میں سب سے افضل جمعہ کا دن ہے،
اس دن آدم علیہ السلام کی تخلیق ہوئی، اس دن میں ان کی روح قبض کی گئی، اسی میں دوسرا صور
پھونکا جائے گا، اور اسی دن میں پہلا صور پھونکا جائے گا، لہذا تم لوگ جمعہ کے دن کثرت سے
میرے اوپر درود بھیجو، کیونکہ تمہارا درود مجھ پر پیش کیا جاتا ہے، لوگوں نے کہا کہ ہمارا درود آپ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر کیسے پیش کیا جائے گا، جب کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی
ہڈیاں پرانی ہو گئیں ہوں گی، راوی کہتے ہیں کہ ”ارمت“ سے مراد ”بلیت“ یعنی آپ کا جسم
اطہر تو ریزہ ریزہ ہو گیا ہوگا۔ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کہ بلاشبہ اللہ

تعالیٰ نے انبیاء کرام علیہم السلام کے جسموں کو زمین پر حرام قرار دیا ہے۔

تشریح: اس حدیث شریف میں خاص طور پر چند باتیں قابل توجہ ہیں۔

(۱)..... جمعہ کا دن بہت افضل دن ہے، لہذا اس کی قدر کرنا چاہئے۔

(۲)..... اس دن میں بہت سے اہم واقعات رونما ہو چکے ہیں، اور بہت سے اہم امور اسی

دن میں انجام پائیں گے، مثلاً ”نفخۃ ثانیہ“ کا وقوع اسی دن ہوگا۔

(۳)..... اس دن میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر کثرت سے درود بھیجنا چاہئے،

بندہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر درود بھیجتا ہے، تو اس کی طرف رحمت الہی

خصوصی طور پر متوجہ ہوتی ہے، اور یہ بندہ کی جانب سے حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ

وسلم پر پیش کیا جاتا ہے۔

(۴)..... حضرات انبیاء کرام علیہم السلام کو اللہ تعالیٰ نے قبر میں خصوصی حیات عطا فرمائی ہے،

اسی حیات کا اثر ہے کہ ان کے جسم مڑنے لگنے سے محفوظ ہیں۔

عدوئحات میں علماء کا اختلاف

”نفخہ“ سے مراد ”نفخۃ البعث“ ہے، جس کو ”نفخۃ الاحیاء“ بھی کہتے ہیں،

یعنی ”نفخۃ ثانیہ“ جس سے سب لوگ زندہ ہو کر قبروں سے اٹھیں گے، اور صعتہ سے مراد

”نفخۃ الصعق“ ہے، یعنی ”نفخۃ اولی“ جس سے سب جاندار مر جائیں گے، ”کما فی

قوله تعالیٰ ونفخ فی الصور فصعق من فی السموات ومن فی الارض الا من

شاء الله ثم نفخ فیہ اخرى فاذا هم قیام ینظرون“ اس آیت سے بظاہر یہی معلوم

ہو رہا ہے کہ ”نفخۃ الصعق“ ”نفخۃ اولی“ ہے جس سے سب مر جائیں گے، اس کے

بعد دوبارہ صور پھونکا جائے گا، جس سے سب زندہ ہو جائیں گے، جس کو ”نفخۃ البعث“ کہا

جاتا ہے، لیکن آیت شریفہ کی ترتیب تو قیاس کے مطابق ہے کہ اول کو اولاً ذکر کیا اور ثانی کا ثانیاً، لیکن حدیث میں ترتیب اس کے برعکس ہے، جاننا چاہئے کہ عد نفحات میں اختلاف ہے، دو متفق علیہ ہیں، نفخة الاماتة اور نفخة البعث [نفخة الاحیاء] اور بعض علماء کی رائے یہ ہے کہ نفحات تین ہیں، دو تو وہ جو اوپر مذکور ہوئے، اور ایک ان دونوں سے پہلے ہوگا جس سے زمین میں زلزلہ آئے گا اور تسخیر جبال و تکویر شمس اور انکدار نجوم اور تسخیر البحار وغیرہ امور عظام کا وقوع ہوگا، لیکن اس فقہ سے لوگ مرے گے نہیں سخت حیران و سرگرداں ہو جائیں گے، پھر اس کے بعد فقہ ثانیہ و ثالثہ پائے جائیں گے، جن کا ذکر اس حدیث میں ہے، اور بعض نے چوتھی اور پانچویں قسم بھی ذکر کی ہے، جس کی تفصیل الامع الدراری: ۳/۴ میں ہے۔

فاکثروا علی من الصلوة فیہ: اس سے جمعہ کے دن خاص طور سے صلوٰۃ علی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا مامور بہ ہونا معلوم ہو رہا ہے، اور بھی بہت سی روایات میں جمعہ کے دن خصوصیت سے درود کی ترغیب وارد ہے۔ (مرقاۃ: ۲۰۸/۲) (الدر المنضود) ان اللہ حرم علی الارض اجساد الانبیاء: اللہ تعالیٰ نے حضرات انبیاء کرام علیہم السلام کو قبر میں خصوصی حیات عطا فرما رکھی ہے، اس کی وجہ سے ان کے جسم بھی محفوظ رہتے ہیں، اور مرور زمانہ کا ان کے جسم پر اثر بھی نہیں پڑتا، نہ تو ان کے جسم سڑتے اور گلتے ہیں، اور نہ زمین میں رل مل جاتے ہیں۔

قبر میں حیات کا مسئلہ

اتنی بات تو ہر شخص جانتا ہے کہ عالم برزخ میں ہر شخص کو ایک گونہ حیات حاصل ہے، اب وہ لوگ کہ جن کے بارے میں قرآن مجید و احادیث شریفہ میں قبر میں زندہ ہونے کی بات کہی گئی ہے تو اس کا مطلب یہ ہے کہ ان کے اندر حیات کے اثرات زیادہ ہیں، سب سے

زیادہ قوی حیات کے اثرات انبیاء کرام علیہم السلام میں ہیں، پھر شہداء میں ہیں، پھر اولیاء اللہ میں ہیں، پھر عام مردوں میں ہیں، شہداء کی حیات کے اثر کی قوت ہے، جو ان کے جسم تک پہنچتی ہے، چنانچہ عام مردوں کے برخلاف ان کا جسم خاک سے متاثر نہیں ہوتا ہے، اور انبیاء کرام علیہم السلام شہداء سے بھی ممتاز ہیں، اس لئے ان پر ظاہر میں بھی زندوں کے احکام لگتے ہیں، چنانچہ ان کی میراث تقسیم نہیں ہوتی، اور ان کی بیویاں دوسروں سے نکاح نہیں کر سکتی ہیں۔ (العلق: ۲/۱۳۴، مرقاۃ: ۲/۲۰۹، بذل: ۵/۱۵۴)

حیات النبی صلی اللہ علیہ وسلم اور غیر مقلدین

غیر مقلدین کے بعض اکابر اگرچہ حضرات انبیاء کی قبر میں حیات کے قائل ہیں، مثلاً مولانا میاں نذیر حسین فتاویٰ نذیریہ میں فرماتے ہیں کہ ”حضرات انبیاء علیہم السلام اپنی اپنی قبروں میں زندہ ہیں، خصوصاً آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ جو مجھ پر عند القبر درود بھیجتا ہے تو میں سنتا ہوں اور جو دور دور سے درود بھیجا جاتا ہے وہ پہنچایا جاتا ہے۔ (صفحہ نمبر: ۱/۵۲)

لیکن موجودہ دور کے غیر مقلدین کا کہنا ہے کہ حضرات انبیاء کرام علیہم السلام کو بشمول حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قبر میں کسی بھی طرح کی حیات حاصل نہیں ہے، اور دلیل قرآن مجید کی آیت ”انک میت و انھم میتون“ پیش کرتے ہیں۔ [اے محمد! (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) آپ بھی مرجانے والے ہیں، اور یہ کافر اور مشرکین بھی مرنے والے ہیں۔] غیر مقلدین اس آیت کو پیش کرتے ہیں، حالانکہ اس کا قبر میں حیات کے نہ ہونے سے کوئی تعلق نہیں ہے، اس میں تو یہ بتایا گیا ہے کہ سب کو اس دنیا سے کوچ کرنا ہے، یعنی سب کو مرننا ہے، اب رہی بات کہ مرنے کے بعد قبر میں تمام مردے ایک درجہ میں رہیں گے یا کچھ

فرق ہوگا؟ تو ظاہری بات ہے کہ کافر، مشرک اور حضرات انبیاء کرام علیہم السلام سب کا ایک درجہ میں ہونا ناممکن ہے، احادیث میں آتا ہے کہ قریب سے پڑھا ہو اور وحضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سنتے ہیں، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا سننا آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی قبر میں حیات پر دلیل ہے، کسی بھی حدیث یا قرآن کی آیت سے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حیات فی القبر کا انکار ثابت نہیں ہے، غیر مقلدین ان آیات اور احادیث سے استدلال کرتے ہیں جن میں یہ بیان ہے کہ دنیا میں کسی انسان کو بقا نہیں ہے، دونوں الگ الگ مسئلے ہیں، لہذا ایک کو دوسرے سے جوڑنا فریب کے سوا کچھ نہیں ہے۔

جمعہ کے دن کی اہمیت

﴿۱۲۸۳﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْيَوْمُ الْمَوْعُودُ يَوْمُ الْقِيَمَةِ وَالْيَوْمُ الْمَشْهُودُ يَوْمُ عَرَفَةَ وَالشَّاهِدُ يَوْمُ الْجُمُعَةِ وَمَا طَلَعَتِ الشَّمْسُ وَلَا غَرَبَتْ عَلَى يَوْمٍ أَفْضَلَ مِنْهُ فِيهِ سَاعَةٌ لَا يُوَاقِقُهَا عَبْدٌ مُؤْمِنٌ يَدْعُو اللَّهَ بِخَيْرٍ إِلَّا اسْتَجَابَ اللَّهُ لَهُ وَلَا يَسْتَعِيدُ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا أَعَاذَهُ مِنْهُ۔ (رواه احمد والترمذی) قَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ لَا يُعْرَفُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ مُوسَى بْنِ عُبَيْدَةَ وَهُوَ يُضَعَّفُ۔

حوالہ: مسند احمد: ۲۹۸/۲۹۹/۲، ترمذی شریف: ۲/۱۷۱،

باب ومن سورة البروج، کتاب تفسیر القرآن، حدیث نمبر: ۳۳۳۹۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول

اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”کہ یوم موعود قیامت کا دن ہے، یوم مشہود عرفہ کا دن ہے، یوم شاہد جمعہ کا دن ہے، جن دنوں میں سورج طلوع و غروب ہوتا ہے ان سب دنوں میں سب سے افضل جمعہ کا دن ہے، اس میں ایک ایسی ساعت ہے اس کو اگر کوئی بندہ مومن پا کر اس میں اللہ تعالیٰ سے کوئی خیر طلب کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کی دعا ضرور قبول کر لیتے ہیں، اور اگر کسی چیز سے پناہ طلب کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کو اس چیز سے پناہ دیتے ہیں۔ (احمد، ترمذی) اور ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث غریب ہے، اس لئے کہ اس حدیث کا موسیٰ بن عبیدہ کے علاوہ کسی سے مروی ہونا معلوم نہیں ہے، اور موسیٰ کی تضعیف کی گئی ہے۔

تشریح: اللہ تعالیٰ اگر کسی چیز کی قسم کھاتے ہیں تو اس سے اس چیز کی عظمت سمجھ میں آتی ہے، اللہ تعالیٰ نے سورۃ البروج میں تین دنوں کی قسمیں کھائی ہیں، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان تینوں دنوں کی حدیث باب میں تعین فرمائی ہے، اس سے ان تینوں دنوں کی عظمت سمجھ میں آ رہی ہے، ان تین میں سے ایک جمعہ کا دن ہے، اس حدیث میں بھی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جمعہ کی خاص ساعت کی فضیلت بیان کرتے ہوئے بتایا ہے کہ اس میں مانگی ہوئی مراد ضرور پوری ہوتی ہے، اور اس ساعت میں جس چیز سے پناہ طلب کی جائے پناہ ملتی ہے۔

اليوم الموعود يوم القيامة: مطلب یہ ہے کہ سورۃ البروج میں اللہ تعالیٰ نے ”یوم موعود“ کی قسم کھائی ہے اس سے مراد قیامت کا دن ہے۔

و اليوم المشهود: یوم مشہود سے عرفہ کا دن مراد ہے، اس کو مشہود اس لئے کہا کہ دین والے بڑی تعداد میں اس دن جمع ہوتے ہیں۔

و الشاهد: شاہد سے جمعہ کا دن مراد ہے۔

سوال: قرآن میں شاہد مقدم ہے، مشہود مؤخر ہے، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

نے مشہود کو مقدم اور شاہد کو مؤخر کیوں کیا۔

جواب: آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یوم عرفہ کی عظمت کی زیادتی کی بنا پر شاہد یعنی جمعہ سے پہلے مشہود یعنی عرفہ کو رکھا، یا پھر مخلوق خدا کی کثرت اور ہیئت قیامت کے دن جمع ہونے کے مانند ہوتی ہے، تو یہ گویا قیامت صغریٰ کا منظر ہے، اس وجہ سے قیامت کبریٰ یعنی یوم الموعود کے بعد مشہود کو ذکر کر دیا، اور جہاں تک یہ بات ہے کہ اللہ تعالیٰ نے شاہد کو مقدم اور مشہود کو مؤخر کیا تو اس کی وجہ یا تو فو اصل کی رعایت ہے، کیونکہ موعود مشہود، اخذ و دان سب میں فو اصل کی رعایت ہے، یا پھر اس لئے کہ شاہد یعنی جمعہ کا دن عرفہ کے مقابلہ میں مقدم رہتا ہے، بار بار آتا ہے، اس لئے اس کو مقدم کیا۔ (مرقاۃ: ۲/۲۱۰، التعلیق: ۲/۱۳۴)

﴿الفصل الثالث﴾

جمعہ کا دن سید الایام ہے

﴿۱۲۸۴﴾ وَعَنْ أَبِي لُبَابَةَ بْنِ عَبْدِ الْمُنْذِرِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ يَوْمَ الْجُمُعَةِ سَيِّدُ الْأَيَّامِ وَأَعْظَمُهَا عِنْدَ اللَّهِ وَهُوَ أَعْظَمُ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ يَوْمِ الْأَضْحَى وَيَوْمِ الْفِطْرِ فِيهِ خَمْسُ حِلَالٍ خَلَقَ اللَّهُ فِيهِ آدَمَ وَأَهْبَطَ اللَّهُ فِيهِ آدَمَ إِلَى الْأَرْضِ وَفِيهِ تَوَقَّى اللَّهُ آدَمَ وَفِيهِ سَاعَةٌ لَا يَسْأَلُ الْعَبْدُ فِيهَا شَيْئًا إِلَّا أَعْطَاهُ مَا لَمْ يَسْأَلْ حَرَامًا وَفِيهِ تَقُومُ السَّاعَةُ مَا مِنْ مَلِكٍ مُقَرَّبٍ وَلَا سَمَاءٍ وَلَا أَرْضٍ وَلَا رِيَّاحٍ وَلَا جِبَالٍ وَلَا بَحْرٍ إِلَّا هُوَ مُشْفِقٌ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ۔ (رواه ابن ماجہ) وَرَوَى أَحْمَدُ عَنْ سَعْدِ بْنِ مُعَاذٍ إِنَّ رَجُلًا

مِنَ الْأَنْصَارِ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَخْبِرْنَا عَنْ
يَوْمِ الْجُمُعَةِ مَاذَا فِيهِ مِنَ الْخَيْرِ قَالَ فِيهِ خَمْسٌ خِلَالٍ وَسَاقٍ إِلَى الْخَيْرِ
الْحَدِيثُ۔

حوالہ: ابن ماجہ شریف: ۷۶، باب فی فضل الجمعة، کتاب اقامۃ

الصلوة، حدیث نمبر: ۱۰۸۴۔ مسند احمد: ۵/۲۸۴۔

ترجمہ: حضرت ابولبابہ بن عبدالمنذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ
حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”کہ اللہ کے نزدیک جمعہ کا دن دیگر دنوں
کا سردار اور دیگر دنوں سے زیادہ عظمت والا ہے، اور یہ اللہ کے نزدیک عید الاضحیٰ اور عید الفطر
کے دنوں سے بھی زیادہ عظیم الشان ہے، اس میں پانچ خصوصی چیزیں ہیں۔ (۱) اسی دن
حضرت آدم علیہ السلام کی اللہ تعالیٰ نے تخلیق فرمائی۔ (۲) اسی دن میں اللہ تعالیٰ نے حضرت
آدم علیہ السلام کو زمین پر اتارا۔ (۳) اسی دن میں اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو
وفات دی۔ (۴) اس دن میں ایک ایسی ساعت ہے جس میں اللہ تعالیٰ بندہ کی ہر مانگی ہوئی
چیز ضرور عطا کرتے ہیں، الا یہ کہ بندہ حرام چیزوں کا سوال کرے۔ (۵) اور جمعہ کے دن
قیامت آئے گی۔ مقرب فرشتوں، آسمان، زمین، ہوا، پہاڑ سمندر میں سے کوئی مخلوق ایسی
نہیں ہے، جو جمعہ کے دن سے ڈرتی نہ ہو۔ (ابن ماجہ) امام احمد نے اس حدیث کو حضرت سعد
بن معاذ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے، اور اس میں یوں ہے کہ انصار میں سے ایک صاحب
حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ ہمیں
جمعہ کے دن کے بارے میں بتائیے کہ اس میں کیا خوبی ہے؟ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے ارشاد فرمایا: کہ اس دن میں پانچ مخصوص باتیں ہیں، اس کے بعد اخیر تک حدیث کے
الفاظ مذکورہ حدیث کے مانند ہیں۔

تشریح: اس حدیث کا حاصل بھی جمعہ کے دن کی عظمت بیان کرنا ہے، اس حدیث میں جو مضمون ہے وہ ماقبل کی احادیث میں گزر چکا ہے، حدیث باب میں جمعہ کے حوالے سے پانچ خصوصیات کا تذکرہ ہے، ایسا نہیں ہے کہ صرف یہی پانچ خوبیاں جمعہ سے وابستہ ہیں، یہاں پانچ کے ذکر سے حصر مقصود نہیں ہے، اس حدیث میں جمعہ کو یوم الفطر اور یوم الاضحیٰ سے افضل قرار دیا ہے، عرفہ کے دن کا ذکر نہ کرنا اس بات کی دلیل ہے کہ عرفہ کا دن جمعہ سے بہتر ہے، اور اس کی صراحت ماقبل میں ہو چکی ہے۔

و هو اعظم من یوم الاضحیٰ : جمعہ کا دن بقرعید اور عید کے دن سے افضل ہے۔

جمعہ اور عیدین

سوال: جمعہ کا دن عید اور بقرعید کے دنوں سے افضل کیوں ہے؟

جواب: عید اور بقرعید کے ایام خوشی اور مسرت کے ہیں، اور جمعہ کا دن عبادت کا دن ہے، اس لئے جمعہ افضل ہے۔ (مرقاۃ: ۲۱۰/۲۱۱)

سوال: فرشتے آسمان وزمین وغیرہ جمعہ کے دن خوف زدہ کیوں رہتے ہیں؟

جواب: چونکہ جمعہ کے دن قیامت آنا ہے، اس لئے وہ ڈرتے ہیں کہ کہیں اسی جمعہ کو قیامت نہ آجائے۔

سوال: مذکورہ مخلوقات کو قیامت کے وقوع سے کیا اندیشہ ہے کہ یہ خوف زدہ رہتے ہیں؟

جواب: قیامت کے دن اللہ تعالیٰ ایسی صفت غضب کے ساتھ تجلی فرمائیں گے کہ اس انداز سے نہ اس سے پہلے تجلی فرمائی ہوگی اور نہ فرمائیں گے، اللہ تعالیٰ کی اس صفت غضب سے وہ خوف زدہ رہتے ہیں۔ (مرقاۃ: ۲۱۱/۲)

جمعہ کی وجہ تسمیہ

﴿۱۲۸۵﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قِيلَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَشْيُءُ سُمِّيَ يَوْمُ الْجُمُعَةِ قَالَ لِأَنَّ فِيهَا طُبِعَتْ طِبْنَةُ آدَمَ وَفِيهَا الصَّعْقَةُ وَالْبُعْثَةُ وَفِيهَا الْبَطْشَةُ وَفِي آخِرِ ثَلَاثِ سَاعَاتٍ مِنْهَا سَاعَةٌ مَنْ دَعَا اللَّهَ اسْتُجِيبَ لَهُ۔ (رواہ احمد)

حوالہ: مسند احمد: ۲/۳۱۱۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا کہ جمعہ کے دن کو جمعہ کس وجہ سے کہا گیا ہے؟ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کہ اس وجہ سے کہ اسی دن تمہارے باپ آدم علیہ السلام کی مٹی خمیر کی گئی، اسی دن میں پہلا صور پھونکا جائے گا، اور اسی دن دوسرا صور پھونکا جائے گا، اور اسی دن میں قیامت کی گرفت ہوگی، اور جمعہ کی آخری تینوں ساعتوں میں سے ایک ایسی ساعت ہے کہ اس میں اللہ تعالیٰ سے جو دعا کرتا ہے اللہ تعالیٰ اس کی دعا قبول فرماتے ہیں۔

تشریح: جمعہ کا دن عظیم الشان امور کے وقوع کا مجموعہ ہے، اس لئے اس کا

نام جمعہ ہے۔

الصَّعْقَةُ: اس سے مراد ”نفخۃ اولیٰ“ ہے، اور ”البطشۃ“ سے مراد ”نفخۃ

ثانیہ“ ہے، دونوں صور جمعہ کے دن ہی پھونکے جائیں گے، پہلے صور کا اثر یہ ہوگا کہ تمام لوگ مرجائیں گے، اور دوسرے صور کا اثر یہ ہوگا کہ سب کے سب میدانِ محشر میں جمع ہونے کے

لئے دوبارہ زندہ ہو جائیں گے۔ (مرقاۃ: ۲/۲۱۱، تعلیق: ۲/۱۳۵)

جمعہ کے دن کثرت درود شریف اور مسئلہ حیات النبی ﷺ

﴿۱۲۸۶﴾ وَعَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكْثَرُوا الصَّلَاةَ عَلَى يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَإِنَّهُ مَشْهُودٌ يَشْهَدُهُ الْمَلَائِكَةُ وَإِنْ أَحَدًا لَمْ يُصَلِّ عَلَى إِلَّا عُرِضَتْ عَلَى صَلَوَتِهِ حَتَّى يَفْرُغَ مِنْهَا قَالَ قُلْتُ وَبَعْدَ الْمَوْتِ قَالَ إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ عَلَى الْأَرْضِ أَنْ تَأْكُلَ أَجْسَادَ الْأَنْبِيَاءِ فَنَبِيُّ اللَّهِ حَتَّى يُرْزَقَ۔
(رواہ ابن ماجہ)

حوالہ: ابن ماجہ شریف: ۱۱۸، باب ذکر وفاته ودفنہ صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم، کتاب الجنائز، حدیث نمبر: ۱۶۳۷۔

ترجمہ: حضرت ابو درداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”کہ جمعہ کے دن مجھ پر کثرت سے درود بھیجا کرو، اس وجہ سے کہ یہ حاضری کا دن ہے، اس میں فرشتے حاضر ہوتے ہیں، بلاشبہ تم میں سے جو شخص بھی مجھ پر درود بھیجتا ہے، تو اس کا درود مجھ پر پیش کیا جاتا ہے جب تک کہ وہ درود بھیجنے سے فارغ نہ ہو جائے۔“ حضرت ابو درداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا کہ موت کے بعد بھی؟ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کہ ”بلاشبہ اللہ تعالیٰ نے زمین پر حرام قرار دیا ہے کہ وہ انبیاء کے جسموں کو کھائے، اللہ کے نبی زندہ ہیں ان کو رزق دیا جاتا ہے۔“

تشریح: جمعہ سید الایام ہے، اس دن خصوصی طور پر فرشتے آتے ہیں، اور مخصوص

طور پر درود بھیجنے والوں کے درود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں پیش کرتے ہیں، یوں تو کسی بھی دن درود بھیجا جائے وہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو پہنچتا ہے جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا فرمان ہے: ”من صلی علی عند قبری سمعته ومن صلی علی نائیا ابلغته“ (مشکوٰۃ شریف: ۸۷، باب الصلوٰۃ علی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) [جو شخص میری قبر کے پاس آ کر مجھ پر درود بھیجتا ہے اس کو میں سنتا ہوں اور جو دور سے مجھ پر درود بھیجتا ہے وہ مجھ تک پہنچایا جاتا ہے۔]

درود پہنچانے کے لئے اللہ تعالیٰ نے فرشتوں کو مقرر فرما رکھا ہے، جیسا کہ حدیث میں آیا ہے کہ: ”ان لله ملائكة سياحين في الارض يبلغونني من امتي السلام“ (مشکوٰۃ شریف: ۸۶) اللہ تعالیٰ نے فرشتوں کی ایک جماعت اسی کام کے لئے مقرر کر رکھی ہے، کہ وہ زمین پر پھرا کریں، اور جو کوئی حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا امتی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر درود و سلام بھیجے اس کو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں پہنچائیں۔ لیکن جمعہ کے دن خاص انداز سے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس درود پہنچایا جاتا ہے۔

اس حدیث سے یہ بات بھی معلوم ہوئی کہ حضرات انبیاء کرام علیہم السلام قبروں میں زندہ ہیں، ان کو رزق دیا جاتا ہے۔

مشہور ۵: اس سے مراد جمعہ کا دن ہے۔

اشکال: حدیث نمبر: ۱۲۸۳ کے تحت یہ بات گزری ہے کہ ”شاهد“ جمعہ کا دن ہے، اور

”مشہود“ سے قیامت کا دن مراد ہے، تو پھر یہاں ”مشہود“ سے جمعہ کا دن

کیوں مراد لیا ہے؟

جواب: حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک ”شاهد“ سے جمعہ کا دن مراد ہے، حدیث

نمبر: ۱۲۸۳/۱ ان کی مؤید ہے، اور حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک مشہود سے مراد جمعہ کا دن ہے، یہ حدیث ان کی تائید کر رہی ہے، جمعہ کو شاہد کہنے کی وجہ حدیث مذکور کے تحت گزر چکی اور مشہود کہنے کی وجہ حدیث باب میں مذکور ہے کہ فرشتے اس میں حاضر ہوتے ہیں، حاصل یہ ہے کہ جمعہ کا دن شاہد و مشہود دونوں ہے۔
(مرقاۃ: ۲/۲۱۲، التعلیق: ۲/۱۳۵)

جمعہ کے دن مرنے والے کی فضیلت

﴿۱۲۸۷﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَمُوتُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ أَوْ لَيْلَةِ الْجُمُعَةِ إِلَّا وَقَاهُ اللَّهُ فِتْنَةَ الْقَبْرِ۔ (رواہ احمد والترمذی) وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ وَلَيْسَ إِسْنَادُهُ بِمُتَّصِلٍ۔

حوالہ: مسند احمد: ۲/۱۶۹، ترمذی شریف: ۱/۲۰۵، باب

ما جاء فيمن يموت يوم الجمعة، كتاب الجنائز، حدیث نمبر: ۱۰۷۴۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”کہ جو مسلمان جمعہ کے دن یا جمعہ کی رات میں انتقال کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کو قبر کے فتنہ سے بچا لیتے ہیں۔ (احمد، ترمذی) امام ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث غریب ہے، اور اس کی سند متصل نہیں ہے۔

تشریح: جو مسلمان مرد یا عورت جمعہ کے دن یا جمعہ کی شب میں اس دنیا سے رخصت ہوتے ہیں تو یہ اللہ تعالیٰ کی نگاہ میں ان کے سعید ہونے کی علامت ہے، اللہ تعالیٰ اس

دن کی برکت سے ان کو قبر میں سوال و جواب سے محفوظ رکھتے ہیں، اور قبر چونکہ آخرت کی منازل میں سے پہلی منزل ہے، اس کا سہولت سے طے ہونا اس بات کی نشانی ہے کہ پھر ان شاء اللہ تمام مراحل سے وہ آسانی کے ساتھ گزریں گے۔ (مرقاۃ: ۲/۲۱۲)

جمعہ کے دن ایک عظیم خوشخبری

﴿۱۲۸۸﴾ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّهُ قَرَأَ الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ الْآيَةَ وَعِنْدَهُ يَهُودِيٌّ فَقَالَ لَوْ نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ عَلَيْنَا لَاتَّعَذَّبْنَاهَا عِيْدًا فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فَإِنَّهَا نَزَلَتْ فِي يَوْمِ عِيْدَيْنِ فِي يَوْمِ جُمُعَةٍ وَيَوْمِ عَرَفَةَ۔ (رواه الترمذی) وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ۔

حوالہ: ترمذی شریف: ۳۴/۲، باب ومن سورة المائدة، کتاب تفسیر القرآن، حدیث نمبر: ۳۰۴۴۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ انہوں نے قرآن مجید کی آیت ”الیوم اکملت لکم الدین“ پڑھی، اس وقت ان کے پاس ایک یہودی تھا، اس نے کہا کہ اگر یہ آیت ہمارے اوپر نازل ہوتی تو اس کے نزول کے دن کو ہم عید کا دن قرار دیتے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ یہ آیت جس دن اتری اس دن دو عیدیں تھیں۔ (۱) جمعہ کا دن تھا۔ (۲) اور عرفہ کا دن تھا۔ (ترمذی) نے کہا کہ یہ حدیث غریب ہے۔

تشریح: الیوم اکملت الایۃ: اس آیت میں تمام رسولوں میں

حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی امتیازی شان اور تمام امتوں میں اس امت کی سعادت کا ذکر ہے، اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے تین خصوصی انعامات کا ذکر کیا ہے۔

- (۱)..... اکمال دین، اس کا مطلب حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی تفسیر کے مطابق یہ ہے کہ دین کے تمام احکام مکمل ہو گئے، اب اس میں کمی زیادتی کا امکان نہیں ہے، چنانچہ اس آیت کے بعد احکام سے متعلق کوئی آیت نازل نہیں ہوئی۔
- (۲)..... اتمام نعمت، اس سے مراد مسلمانوں کا غلبہ اور عروج ہے۔

- (۳)..... دین اسلام کا انتخاب، دین ہر اعتبار سے کامل اور مکمل ہے، اس لئے اللہ تعالیٰ نے اس کو منتخب کر کے اس سے رضا کا اعلان کر دیا۔

لو نزلت هذه الآية: آیت کی عظمت کے پیش نظر یہودی نے کہا کہ اگر یہ آیت ہمارے اوپر نازل ہوتی تو اس دن کو ہم عید کا دن مناتے، حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے اس بات کا جواب دیا کہ وہ دن تو ہمارے لئے پہلے ہی سے عید کا دن ہے، لہذا ہمیں اپنے طور پر عید کا دن ٹھہرانے کی ضرورت نہیں ہے۔ یعنی عرفہ اور جمعہ بہت مبارک دن ہیں، اور یہ دونوں اس دن جمع تھے، گویا اس آیت کریمہ کے نازل ہونے کے دن ہمارے یہاں دو عیدیں تھیں۔ (طیبی: ۲۱۴/۳، التعلیق: ۲/۱۳۶، مرتقاۃ: ۲/۲۱۳)

جمعہ کا دن منور دن ہے

﴿۱۲۸۹﴾ وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَ رَجَبٌ قَالَ اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِي رَجَبٍ وَشَعْبَانَ وَبَلِّغْنَا رَمَضَانَ قَالَ وَكَانَ يَقُولُ لَيْلَةُ الْجُمُعَةِ لَيْلَةٌ

أَعْرُ وَيَوْمَ الْجُمُعَةِ يَوْمَ أَزْهَرُ۔ (رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي الدَّعَوَاتِ الْكَبِيرِ)

حوالہ: بیہقی فی شعب الایمان: ۳۸۵/۳، فضل صوم شعبان، باب

فی الصیام، رقم الحدیث: ۳۸۱۵۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جب رجب کا مہینہ آتا دعا فرماتے: ”اللہم بارک الخ“ [اے اللہ! رجب و شعبان کے مہینوں میں ہمیں برکت عطا فرما اور رمضان کے مہینے تک ہمیں پہنچا دیجئے، نیز آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ جمعہ کی رات روشن رات ہے اور جمعہ کا دن منور دن ہے۔]

تشریح: آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رجب و شعبان کے مہینوں میں کثرت سے عبادت کرتے تھے، اور عبادت کی مزید توفیق طلب کرتے تھے، تاکہ رمضان المبارک کے مہینہ کے لئے مکمل طور پر تیار ہو جائے، اور پھر رمضان تک حیات باقی رہنے کی بھی دعا کرتے تھے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا یہ مہینہ اپنے اندر بیش بہا سعادتیں سمیٹے ہوئے ہے، اس حدیث میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جمعہ کے دن اور جمعہ کی رات کی اہمیت کو ظاہر کرنے کے لئے ان کو منور و بارونق قرار دیا ہے۔

لیلۃ الجمعة: جمعہ چونکہ سید الایام ہے، اللہ تعالیٰ کے نزدیک با عظمت ہے، اس دن بہت سے اہم امور واقع ہوئے، اور بہت سے عظیم امور پیش آئیں گے، اس لئے ذاتی طور پر بھی ان میں نورانیت ہے، پھر ان میں مومن بندے کثرت سے عبادت کرتے ہیں، درود و سلام کا معمول بناتے ہیں، اس لئے بھی اس میں رونق پیدا ہو جاتی ہے۔
(التعلیق: ۲/۱۳۵، مرقاۃ: ۲/۲۱۴)



باب وجوبها

جمعہ کے وجوب کا بیان

رقم الحدیث: ۱۲۹۰ تا ۱۲۹۸

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب وجوبها (جمعہ کے وجوب کا بیان)

اس باب کے تحت مؤلف نے ۹ حدیثیں ذکر کی ہیں، ان احادیث سے جمعہ کی فرضیت کا ثبوت ملتا ہے، ترک جمعہ پر سخت وعیدات بیان ہوئی ہیں، جمعہ کی نماز جن پر فرض ہے اور جن پر فرض نہیں ہے ان کا بھی اجمالی تذکرہ ہے۔

جمعہ کی فرضیت

جمعہ کی فرضیت کتاب اللہ، سنت رسول اللہ اور اجماع سے ثابت ہے، لہذا اس کا منکر کافر ہے، اور جس شخص میں وجوب جمعہ کے سارے شرائط موجود ہوں وہ اگر تہاونا جمعہ چھوڑ دے تو وہ فاسق ہے۔ قرآن مجید کی آیت: ”فاسعوا الی ذکر اللہ“ سے نماز جمعہ اور خطبہ دونوں مراد ہیں، اور اگر خطبہ مراد ہو تو بھی خطبہ کا وجوب نماز کے وجوب کو مستلزم ہے۔ بعض علماء کی رائے کے مطابق جمعہ فرض کفایہ ہے، لیکن اکثر علماء کے نزدیک فرض عین ہے، چنانچہ علامہ ابن الہمام فرماتے ہیں: ”الجمعة فريضة محكمة بالكتاب والسنة والاجماع“ اور علامہ عینی فرماتے ہیں: ”فرضت الجمعة بالكتاب والسنة والاجماع ونوع من المعنى ای القیاس“

کتاب اللہ کی آیت ”اذا نودی للصلاة من..... الآية“ یہاں ذکر سے اکثر مفسرین کرام کے نزدیک خطبہ ہے، اور یہ نماز کے لئے شرط ہے، تو جب شرط کے لئے سعی کرنا فرض ہوا تو نماز جو شرط ہے بطریق اولیٰ فرض ہوگی، نیز ”وذروا البيع“ سے بھی وجوب ثابت ہوتا ہے کہ یہاں بعد النداء بیع جو مباح ہے وہ حرام ہوگئی، اور مباح کی تحریم واجب ہی کے لئے ہوگی، اور سنت نبویہ سے بھی اس کا وجوب ثابت ہوتا ہے، چنانچہ حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت یہی ہے: ”واعلموا ان الله فرض عليكم صلاة الجمعة فريضة“ (سنن الکبریٰ: ۱۷۱/۳، کتاب الجمعة)

نیز نسائی شریف میں حضرت حفصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی روایت ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”رواح الجمعة واجب على كل محتلم“ (نسائی شریف: ۱۵۴/۱، التشديد في التخلف عن الجمعة) نیز حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانے سے اب تک بلا تکثیر تمام امت کا اجماع ہے اس کی فرضیت پر، اور قیاس کا تقاضا بھی ہے کہ وہ فرض عین ہو کیونکہ اقامت جمعہ کی خاطر ظہر کو چھوڑنے کا حکم ہے، اور کسی فرض کو چھوڑنا جائز نہیں ہوگا، جب تک اس کے قائم مقام اس سے زیادہ اہم فرض نہ ہو، لہذا جمعہ ظہر سے بھی اہم فرض ہونا چاہئے۔ لہذا جن حضرات نے جمعہ کو فرض کفایہ کہا اس کا قول دائل اربعہ کے خلاف ہے۔ (درس مشکوٰۃ: ۲/۲۱۴، التعلیق: ۲/۱۳۶۔)

جمعہ کے عدم وجوب کے اسباب

جو لوگ موضع اقامت جمعہ میں رہتے ہیں ان پر جمعہ فرض ہے، چاہے وہ اذان سنتے ہوں یا نہ سنتے ہوں، البتہ جو لوگ معذور ہیں ان پر جمعہ فرض نہیں ہے، اعذار میں سے چند یہ ہیں۔

(۱)..... جن کے جمعہ میں آنے سے فتنہ کا دروازہ کھلتا ہو، جیسے عورتیں، ان پر جمعہ واجب

نہیں ہے۔

(۲)..... جمعہ کی نماز میں حاضر ہونے سے لاپارٹھخص۔ مثلاً غلام یا قیدی۔

(۳)..... غیر مکلف، جیسے بچے اور پاگل۔

(۴)..... جو بیمار یا معذور ہیں، خود سے جمعہ میں نہیں آ سکتے ہیں، ان تمام لوگوں پر جمعہ کی نماز فرض نہیں ہے۔

﴿الفصل الاول﴾

نماز جمعہ کا تاکید حکم

﴿۱۲۹۰﴾ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ وَابْنِ هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَا سَمِعْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ عَلَى أَعْوَادٍ مِنْبَرِهِ لَيَنْتَهِيَنَّ أَقْوَامٌ عَنْ وَدْعِهِمُ الْجُمُعَاتِ أَوْ لَيَحْتَبِمَنَّ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ ثُمَّ لَيَكُونَنَّ مِنَ الْغَافِلِينَ۔ (رواہ مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۲۸۴ / ۱، باب التغلیظ فی ترک الجمعة،

کتاب الجمعة، حدیث نمبر: ۸۶۵۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ ہم نے حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے منبر کی لکڑی پر فرماتے ہوئے سنا کہ لوگوں کو جمعہ چھوڑنے سے باز رہنا چاہیے، ورنہ اللہ تعالیٰ ان کے دلوں پر مہر لگا دے گا، پھر وہ لوگ غافلین میں شمار ہونے لگیں گے۔

تشریح: جن لوگوں پر جمعہ کی نماز فرض ہے، ان کو بلاعذر جمعہ ترک نہ کرنا چاہئے،

اگر کوئی شخص جمعہ کی نماز بلا عذر ترک کرے گا تو اللہ تعالیٰ اس کے دل پر مہر لگا دے گا، جس کی وجہ سے اس کا سینہ انوار و وبرکات سے محروم ہو جائے گا، اور اس کی قبولِ خیر کی صلاحیت ختم ہو جائے گی، اور وہ اللہ تعالیٰ کے رجسٹر میں غافل شمار ہوگا، لہذا جو اپنے اوپر بدبختی کی مہر لگوانا گوارہ کرے وہی نماز جمعہ ترک کرے، اور جو یہ ناپسند کرے تو وہ ہرگز نماز جمعہ ترک نہ کرے۔
 علیٰ اعداۃ منبرہ: یعنی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم منبر کی لکڑی کا سہارا لئے ہوئے تھے۔

سوال: فرمانِ رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نقل کرنے کے لئے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اس وقت کی ہیئت بیان کرنے سے کیا فائدہ ہے؟

جواب: راوی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ہیئت اس لئے نقل کر رہے ہیں تاکہ یہ بات سمجھ میں آجائے کہ اس کو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا فرمان بہت اچھی طرح یاد ہے۔ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جمعہ ترک کرنے سے روکا ہے، اگر کوئی ترک کرے گا تو اس کے دل پر مہر لگ جائے گی، یہ ایسی مہر ہوگی جو خیر کو اس کے دل میں آنے سے روک دے گی، قاضی عیاض نقل کرتے ہیں کہ جن پر جمعہ فرض ہے تو ان کے حق میں دو باتوں میں سے ایک بات ہوگی۔

(۱)..... یا تو وہ جمعہ کی نماز ترک کرنے سے باز رہیں۔

(۲)..... یا پھر اپنے دلوں پر مہر لگوائیں۔ (مرقاۃ: ۲/۲۱۴، التعلیق: ۲/۱۳۷)

﴿الفصل الثانی﴾

ترک جمعہ پر وعید شدید

﴿۱۲۹۱﴾ وَعَنْ أَبِي الْجَعْدِ الضَّمَيْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ

قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَرَكَ ثَلَاثَ جُمُعٍ تَهَاوَنًا بِهَا طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قَلْبِهِ۔ (رواه ابوداؤد والترمذی والنسائی وابن ماجه والدارمی) وَرَوَاهُ مَالِكٌ عَنْ صَفْوَانَ بْنِ سُلَيْمٍ وَأَحْمَدُ عَنْ أَبِي قَتَادَةَ۔

حوالہ: ابوداؤد شریف: ۱/۱۵۱، باب التشديد في ترك الجمعة، كتاب الصلوة، حديث نمبر: ۱۰۵۲۔ ترمذی شریف: ۱/۱۱۲، باب ماجاء في ترك الجمعة من غير عذر، كتاب الجمعة، حديث نمبر: ۵۰۰۔ نسائی شریف: ۱/۱۵۲، باب التشديد في التخلف من الجمعة، كتاب الجمعة، حديث نمبر: ۱۳۶۷۔ ابن ماجه شریف: ۱، باب فيمن ترك الجمعة من غير عذر، كتاب اقامة الصلوة، حديث نمبر: ۱۲۵۔ موطا امام مالک: ۳۹، باب القراءة في صلوة الجمعة والاجتهاد الخ، كتاب الجمعة، حديث نمبر: ۲۰۔ مسند احمد: ۳/۲۲۲۔

ترجمہ: حضرت ابو جعفر ضمیریؒ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جو شخص اپرواہی کے سبب تین جمعوں کو چھوڑے گا اللہ تعالیٰ اس کے دل پر مہر لگا دیں گے۔ (ابوداؤد، ترمذی، نسائی، ابن ماجه، دارمی) امام مالکؒ نے اس روایت کو صفوان بن سلیم سے اور امام احمدؒ نے ابوقنادہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔

تشریح: من ترک ثلاث جمع تهاونا بها طبع اللہ علی قلبہ: ”تھاؤن“ سے مراد تساہل اور عدم اہتمام ہے، یعنی جو شخص محض غفلت اور تساہل کی وجہ سے بغیر عذر شرعی کے تین جمعہ کی نمازیں ترک کر دے تو اللہ تعالیٰ اس کے قلب پر مہر لگا دیتے ہیں، یعنی ایسا شخص قساوت قلب میں مبتلا ہو جاتا ہے، جس سے پھر خیر کی بات اس کے اندر نہیں اترتی، اور طبع سے مراد کفر کی مہر نہیں ہے، جیسے کہ اس آیت کریمہ میں: ”ختم اللہ

علیٰ قلوبہ و علیٰ سمعہم الآية“ اس لئے کہ ترک جمعہ سے آدمی کافر نہیں ہوتا، ایسے ہی ”تھاؤن“ سے مراد استخفاف و اہانت نہیں ہے، اس لئے کہ استخفاف تو ایک جمعہ کا بھی کفر ہے، پھر تین کی قید کیسی؟ اسی لئے طبع سے بھی کفر کی مہر مراد نہیں لی جاسکتی، ہاں البتہ اگر یہاں ثلاثا کی قید نہ ہوتی تو پھر یہ ممکن تھا کہ ”تھاؤن“ سے مراد استخفاف اور طبع سے طبع کفر مراد لیا جائے۔ (اللہ تعالیٰ اعلم)

اس حدیث میں ثلاث کے ساتھ متوالیا کی قید نہ کو نہیں اسی لئے علماء نے لکھا ہے کہ اگر کوئی شخص پورے سال میں ایک جمعہ کی نماز بھی ترک کرے اور پھر دوسرے سال میں دوسرے جمعہ کی اور تیسرے سال میں تیسرے جمعہ کی تب بھی وہ اس وعید کا مستحق ہوگا۔ اللہم احفظنا منہ۔ البتہ مسند الفردوس کی ایک حدیث مرفوعہ میں جو حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے، متوالیا کی قید ہے۔ ”من ترک ثلاثا جمع متوالیات“ (من المنہل) بذل المجہود: ۵/۳۰، التعلیق: ۲/۱۳۷، مرقاۃ: ۲/۲۱۵۔ (الدر المنضود)

ترک جمعہ پر صدقہ کا حکم

﴿۱۲۹۲﴾ وَعَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدَبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَرَكَ الْجُمُعَةَ مِنْ غَيْرِ عَذْرِ فَلَيْتَ صَدَّقِي بِدَيْنَارٍ فَإِنْ لَمْ يَجِدْ فَبِنَصْفِ دِينَارٍ۔ (رواه احمد وابوداؤد وابن ماجه)

حوالہ: مسند احمد: ۵/۱۴۔ ابوداؤد شریف: ۱/۱۵۱، باب

کفارة من ترکها، کتاب الصلوٰۃ، حدیث نمبر: ۱۰۵۳۔ ابن ماجہ شریف: ۷۹، باب فیمن ترک الجمعة من غیر عذر، کتاب اقامۃ الصلوٰۃ، حدیث نمبر: ۱۱۲۴۔

ترجمہ: حضرت سمرہ بن جندب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”کہ جو شخص بغیر کسی عذر کے جمعہ کو چھوڑ دے، تو اس کو پانچے کہ ایک دینار صدقہ دے، اور اگر ایک دینار میسر نہ ہو تو آدھا دینار دے۔“

تشریح: ترک جمعہ بلا عذر ظاہر ہے کہ گناہ کبیرہ ہے، اول تو مسلمان سے اس کا صدور ہونا ہی نہ چاہئے، لیکن اگر ہو جائے تو اس کی تلافی کے لئے توبہ اور استغفار لازم ہے، بلکہ بطور کفارہ کے دینار یا نصف دینار جیسا کہ حدیث میں مذکور ہے حسب گنجائش صدقہ کرنا بہتر ہے، اور یہ امر مذہب و استحباب کے لئے ہے، البتہ جمعہ کی نماز کے بدلہ میں قضا، ظہر واجب ہے، اور وہی اس کا اصل بدل ہے۔ (بذل: ۵/۳۱) (الدر المنضود)

تعارض: بعض روایات میں ہے کہ ”من ترک الجمعة من غیر عذر لم یکن لھا کفارة دون يوم القيامة“ جس نے بلا عذر جمعہ چھوڑا قیامت تک اس کا کفارہ نہیں ہے، جب کہ حدیث باب میں ایک دینار صدقہ کرنے کو ترک جمعہ کا کفارہ قرار دیا گیا ہے، دونوں طرح کی احادیث میں بظاہر تعارض ہے۔

جواب: جن احادیث میں اس بات کا بیان ہے کہ ترک جمعہ کا کفارہ نہیں ہے، ان کا مقصد یہ ہے کہ ترک جمعہ کا گناہ باقی رہے گا، اور قیامت کے دن اس کا فیصلہ ہوگا، اور جن احادیث میں صدقہ کا حکم ہے، ان کا مقصد یہ ہے کہ صدقہ سے گناہ میں کچھ تخفیف ہوگی، بالکل گناہ کا خاتمہ مراد نہیں ہے، اگر بالکل گناہ کا خاتمہ مراد ہوتا تب تعارض ہوگا۔ بلکہ مطلب یہ ہے کہ اصل تو اس کو توبہ کرنا چاہئے، اس کے ساتھ صدقہ بھی کرے، چونکہ صدقہ کو قبولیت توبہ میں خاص دخل ہے، ایک مطلب یہ بھی ہے کہ یہ صدقہ کرنا بطور علاج ہے، چونکہ صدقہ نفس پر گراں ہوتا ہے، اس طرح وہ آئندہ ترک جمعہ سے باز آ جائے گا۔

اشکال: حدیث باب میں ایک دینار، یا نصف دینار صدقہ کرنے کا حکم ہے، جب کہ ابو داؤد کی ایک روایت میں ”درہم اور نصف درہم“ کا اسی طرح ایک صاع گندم اور نصف صاع گندم کا ذکر ہے، یہ اختلاف روایت کیوں ہے؟

جواب: اصل مقصد حسب گنجائش صدقہ کرنے کا حکم دینا ہے، یعنی جو آسانی سے میسر ہو سکے وہ صدقہ کر دیا جائے۔

سوال: کیا جمعہ کی نماز ترک کرنے کے بعد صدقہ کرنا کافی ہے؟ اور کیا یہ صدقہ کرنا جمعہ کا بدل ہو سکتا ہے؟

جواب: جمعہ کی نماز فرض ہے، یہاں جو صدقہ کا حکم ہے وہ بطور استحباب کے ہے، یہ صدقہ صرف گناہ میں کچھ تخفیف کی غرض سے دیا جائے گا، لہذا یہ صدقہ نہ تو کفارہ معصیت ہے، اور نہ جمعہ کی نماز کا قائم مقام ہے، جمعہ ترک ہونے کی بنا پر ظہر کی قضا لازم ہوگی اور ظہر نماز بطور قضا کے صدقہ دینے کے بعد بھی بدستور لازم رہے گی۔ (بذل المجمود: ۲/۱۶۳، مرقاۃ: ۲/۲۱۵)

جمعہ کی فرضیت

﴿۱۲۹۳﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ

النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْجُمُعَةُ عَلَى مَنْ سَمِعَ النِّدَاءَ.

(رواہ ابو داؤد)

حوالہ: ابو داؤد شریف: ۱/۱۵۱، باب من تجب علیہ الجمعة،

کتاب الصلوۃ، حدیث نمبر: ۵۰۲۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”کہ جو شخص جمعہ کی اذان سنے اس پر جمعہ کی نماز

”لازم ہے۔“

تشریح: جہاں تک جمعہ کی آواز پہنچے وہاں تک کے رہنے والوں پر جمعہ فرض ہوتا ہے، یعنی شہر و قصبہ کے علاوہ گاؤں اور دیہات جو شہر اور قصبہ سے متصل ہوں اور ان تک جمعہ کی آواز پہنچتی ہو تو وہاں کے باشندوں پر بھی جمعہ فرض ہوتا ہے۔

الجمعة علی من سمع النداء: اس مقام پر درحقیقت دو مسئلے ہیں، دونوں میں خلط ملط نہ کرنا چاہئے، دونوں کو اپنے مقام پر الگ الگ رکھنا چاہئے۔

پہلا مسئلہ: یہ ہے کہ جو لوگ بستی یا شہر سے دور رہتے ہوں ان کو کتنی دور سے نماز جمعہ کی شرکت کے لئے آنا ضروری ہے، اس بارے میں امام شافعیؒ کی رائے یہ ہے کہ جو شخص مسافت غدویہ پر رہتا ہو اس پر جمعہ میں شرکت کرنا ضروری ہے، اس سے دور والے پر آنا ضروری نہیں، اور مسافت غدویہ کا مطلب یہ ہے کہ جمعہ پڑھ کر غروب شمس سے پہلے اپنے گھر میں جا سکتا ہے، اور ان کی دلیل حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے: ”الجمعة علی من اواہ اللیل الی اہلہ۔ رواہ الترمذی“ (ص: ۱۲۲ / ۱، باب ماجاء من کم یوتی الی الجمعة) امام احمدؒ اور مالکؒ کی رائے یہ ہے کہ جس کو جمعہ کی اذان سنائی دیتی ہے جب کہ ہوا معتدل ہو اس پر جمعہ میں شرکت کرنا ضروری ہے، اور یہی امام شافعیؒ کا ایک قول ہے۔ ان کی دلیل حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث ہے: ”الجمعة علی من سمع النداء“ (رواہ ابوداؤد: ۱۵۱ / ۱، باب علی من تجب علیہ الجمعة)

احناف سے اس بارے میں تقریباً آٹھ قول منقول ہیں: ایک قول تو یہ ہے کہ جمعہ صرف ان لوگوں پر واجب ہے جو موضع اقامت جمعہ میں رہتے ہوں، اور کسی پر واجب نہیں، دوسرا قول یہ ہے کہ جو شہر یا فناء شہر میں رہتا ہو، اس پر جمعہ واجب ہے،

اور کسی پر نہیں۔ تیسرا قول امام شافعیؒ کے مانند ہے۔ اور چوتھا امام احمدؒ کے قول کے مانند ہے کہ جس کو اذان سنائی دیتی ہے اس پر جمعہ واجب ہے۔ حضرت شاہ صاحبؒ فرماتے ہیں کہ یہ قول زیادہ رائج ہے، کیونکہ فتاویٰ صحابہ سے اس کی تائید ہوتی ہے، پھر یاد رکھنا چاہئے کہ اس بارے میں احادیث زیادہ ثابت نہیں اور جس قدر احادیث ہیں سب متکلم فیہ ہیں۔

دوسرا مسئلہ: یہ ہے کہ جمعہ کے لئے مصر شرط ہے یا نہیں؟ شوافع اور دوسرے حضرات کے نزدیک جمعہ کے لئے مصر جامع شرط نہیں ہے، بلکہ ہر اس قریہ و گاؤں میں بھی جمعہ ہو سکتا ہے جہاں کم سے کم پالیس مرد عاقل و بالغ مقیم ہوں، پھر ہر ایک اپنے اپنے اجتہاد کے مطابق کچھ شرائط لگاتے ہیں، جن کا ذکر مطولات میں آئیگا۔ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک صحت جمعہ کے لئے مصر جامع یا قریہ کبیرہ کا ہونا شرط ہے، جس کی آبادی کم سے کم چار ہزار نفوس پر مشتمل ہو۔

فریق اول کی دلیل: فریق اول کے پاس کوئی واضح دلیل نہیں، دور دراز سے استنباط کر کے دلیل پیش کرتے ہیں، چنانچہ سب سے پہلے دلیل پیش کرتے ہیں آیت قرآنی سے: ”اذا نودی للصلوة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله الآیة“ یہاں ”فاسعوا“ کے عموم سے استدلال ہے کہ مصر اور غیر مصر کی کوئی تفصیل نہیں، دوسری دلیل پیش کرتے ہیں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ایک معروف روایت ہے ابو داؤد و شریف (ص: ۱۵۳، باب الجمعة فی القری) میں: ”ان اول جمعة جمعت فی الاسلام بعد جمعة جمعت فی مسجد رسول الله صلی الله تعالیٰ علیہ وسلم بالمدينة لجمعة جمعت بجوانا قال عثمان شیخ ابی داؤد قرية من قری عبد القیس“ تو اس میں جوانی کو قریہ کہا

گیا۔ معلوم ہوا کہ قریہ میں جمعہ ہو سکتا ہے، تیسری دلیل ابن خزیمہ اور بیہقی میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے: ”انہم کتبوا الی عمر یسئلونہ عن الجمعة فکتب عمر جمعوا حیث کنتم“ (آثار السنن: ۲/۸۲، باب اقامة الجمعة فی القری) یہاں حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مطلقاً ہر جگہ میں جمعہ قائم کرنے کا حکم دیا، جس میں مصر وغیر مصر کی کوئی تفصیل نہیں ہے، ان کے علاوہ اور کچھ دلائل پیش کرتے ہیں جو بالکل واضح نہیں ہیں، یا اشد درجہ ضعیف ہیں، لہذا ان کا ذکر چھوڑ دیتا ہوں۔

فریق ثانی کی دلیل: احناف کے پاس بہت سے دلائل ہیں ان میں سب سے واضح و اہم دلیل یہ ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے جب بلاد فتح کئے تو جمعہ کے لئے مصر میں مناہر بنائے، اور کسی روایت سے یہ ثابت نہیں ہے کہ انہوں نے گاؤں میں جمعہ قائم کیا، تو گویا اجماع صحابہ رضی اللہ عنہم ہو گیا اس بات پر کہ گاؤں میں جمعہ نہیں ہو سکتا، نیز حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ایام میں مسجد نبوی کے علاوہ اور مساجد بھی تھیں، لیکن جمعہ صرف مسجد نبوی میں ہوا کرتا تھا، نہ مسجد قبا میں ہوتا تھا، اور نہ دوسری کسی مسجد میں، دوسری دلیل حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حدیث ہے، بخاری شریف میں ”کان الناس ینتابون للجمعة من منازلہم و العوالی“ (بخاری شریف: ۱/۲۳، باب من این توتی الجمعة الخ، حدیث نمبر: ۸۹۲) اس سے معلوم ہوا کہ اہل عوالی باریاں مقرر کر کے جمعہ میں شریک ہونے کے لئے مسجد نبوی میں آیا کرتے تھے، اور اگر گاؤں میں جمعہ ہو سکتا تو جمعہ میں آتے یا اپنی بستی میں جمعہ پڑھتے، باری باری کر کے نہ آتے تو معلوم ہوا کہ دیہات میں جمعہ صحیح نہیں ہوتا ہے۔

تیسری دلیل یہ ہے کہ تمام روایات متفق ہیں کہ حجۃ الوداع میں وقوف عرفات جمعہ کے دن ہوا تھا، پھر اس پر بھی تمام روایات متفق ہیں کہ عرفات میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جمعہ نہیں پڑھا، بلکہ ظہر ادا کی، اس کی وجہ بجز اس کے کوئی نہیں ہو سکتی کہ جمعہ کے لئے مصر شرط ہے اور عرفات مصر نہیں ہے، چوتھی دلیل قرآن کریم کی آیت ہے: ”اذا نودی للصلاة من يوم الجمعة الآية“ اس آیت میں اشارہ ہے اس بات کی طرف کہ اقامت جمعہ خاص ہے محل تجارت کے ساتھ اور وہ مصر ہے، پانچویں دلیل مصنف عبدالرزاق وابن ابی شیبہ میں حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی مشہور حدیث ہے: ”لا جمعة ولا تشريق ولا فطر ولا اضحی الا فی مصر جامع او مدينة عظيمة“ (آثار السنن: ۲/۸۷، باب لا جمعة الا فی مصر جامع) اس کو اگرچہ علامہ نووی وغیرہ نے ضعیف قرار دیا ہے کہ اس کے صحیح طرق نہیں ملے، مگر احناف کی طرف سے اس کا جواب بھی دیا گیا کہ اس کے صحیح طریق بھی موجود ہیں، چنانچہ علامہ عینی نے کہا کہ انکار رفع پر اثبات رفع مقدم ہے، پھر اگر بالفرض موقوف تسلیم کر لیا جائے لیکن یہ حکم مدرک بالقیاس نہیں ہے اور ائمہ حدیث کا اتفاق ہے کہ غیر مدرک بالقیاس حکم میں صحابی کا قول حکماً مرفوع ہوتا ہے۔

ہماری ایک اہم دلیل یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب مدینہ پہنچے اور مسجد بنی عمرو بن عوف میں پندرہ دن قیام کیا مگر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جمعہ نہیں پڑھا، حالانکہ اس سے پہلے مکہ میں جمعہ فرض ہو چکا تھا، جیسا کہ پہلے گزر چکا۔

شواہد کے دلائل کے جوابات: ان کی پہلی دلیل آیت قرآنی کا جواب یہ ہے کہ یہاں ”سعی الی الجمعة“ کو نہ اپر موقوف کیا گیا، اور اس میں یہ بیان نہیں کیا

گیا کہ ندا کہاں ہونی چاہئے اور کہاں نہیں؟ اور قریہ میں جب ندانہ ہوگی تو سعی بھی واجب نہ ہوگی۔ دوسری دلیل کا جواب یہ ہے کہ جوئی ایک بڑا تجارتی مقام تھا، جس میں چار ہزار سے زیادہ آبادی تھی، لہذا یہ مصر یا قائم مقام مصر تھا اور مصر پر قریہ کا اطلاق ہونا شائع و ذائع ہے، چنانچہ قرآن مجید میں ہے ”لو لا انزل هذا القرآن علی رجل من القریتین عظیم“ یہاں قریتین سے مکہ و طائف مراد ہے، اور وہ دونوں مصر ہیں، ”واسئل القرية“ سے شہر مصر مراد ہے، اور اگر جوئی کو دیہات تسلیم کر لیا جائے تو حدیث میں یہ نہیں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اس کی اطلاع ہوئی اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کو برقرار رکھا، بنا بریں یہ قابل استدلال نہیں، تیسری دلیل کا جواب یہ ہے کہ وہاں حیث اگرچہ عام ہے، مگر دوسری دلائل سے اس کو مصر کے ساتھ خاص کر لیا جائیگا۔ ”ای حیث کنتم من الامصار“ کیونکہ اس کو اگر عموم پر رکھا جائے تو صحراؤں میں بھی جمعہ جائز ہونا چاہئے، حالانکہ اس کے عدم جواز پر سب کا اجماع ہے، بہر حال احناف کے دلائل اور فریق مخالف کے جوابات سے یہ روز روشن کی طرح واضح ہو گیا کہ گاؤں میں جمعہ درست نہیں، بلکہ مصر ہونا ضروری ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

ملاحظہ ہو۔ نفعات التبیح: ۵۰۷ تا ۵۱۱/۲، اوجز المسالک: ۲/۲۴۴، بحث الجمعة فی القری، بذل الجہود: ۵/۶۰، باب الجمعة فی القری، التعلیق: ۲/۱۳۷۔

مصر کی تعریف

اب ایک بات رہ گئی ہے کہ مصر کس کو کہا جاتا ہے؟ تو مشائخ حنفیہ کے اس میں اقوال مختلف ہیں: بعض نے یہ تعریف کی ہے کہ وہ بستی جس میں سلطان یا اس کا نائب ہو۔ اور بعض

نے کہا کہ جس کی سب سے بڑی مسجد اس آبادی کے لئے کافی نہ ہو، اور بہت سی تعریفات کی گئی ہیں، لیکن تحقیق یہ ہے کہ مصر کی کلی طور پر کوئی جامع مانع تعریف نہیں کی جاسکتی، بلکہ اس کا مدار عرف پر ہے، اور تہذیب و تمدن کے اعتبار سے ہر زمانہ کا عرف بدلتا رہتا ہے، لہذا جس زمانہ میں عرف جس کو شہر کہے گا وہی شہر ہوگا، اب ہمارے زمانہ میں شہر کہا جائیگا، اس جگہ کو جہاں ریلوے اسٹیشن ہو ڈاکخانہ ہو، ٹیلیفون ہو، تھانہ ہو، پولیس اسٹیشن ہو، اور وہاں ہر قسم کی ضرورت کی چیزیں ملتی ہوں۔ (درس مشکوٰۃ) ملاحظہ ہو معارف السنن: ۴/۳۴۸، تحقیق المصر۔

وہ شخص جس پر جمعہ فرض ہے

﴿۱۲۹۴﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْجُمُعَةُ عَلَى مَنْ أَوَاهُ اللَّيْلُ إِلَى أَهْلِهِ۔ (رواه الترمذی) وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ إِسْنَادُهُ ضَعِيفٌ۔

حوالہ: ترمذی شریف: ۱/۱۱۲، باب ماجاء من کم یؤتی الجمعة، کتاب الجمعة، حدیث نمبر: ۵۰۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کہ جمعہ اس شخص پر فرض ہے جس کو رات اس کے گھر والوں کی طرف ٹھکانا دے۔ (ترمذی) امام ترمذی کہا کہ یہ ایسی حدیث ہے جس کی سند ضعیف ہے۔

تشریح: الجمعة علی من اواه اللیل: شہر جہاں جمعہ ہو رہا ہے، وہاں کے باشندوں پر جمعہ فرض ہے، لیکن اس سے کتنی دور پر رہنے والوں پر جمعہ فرض ہے، اس میں متعدد اقوال ہیں، ایک قول یہ ہے کہ جو بستی شہر سے اتنی دوری پر واقع ہو کہ شہر میں

جمعہ پڑھ کر سورج غروب ہونے سے پہلے پیدل جمعہ میں شرکت کر کے اس تک پہنچنا ممکن ہو، تو اس بستی کے لوگوں پر بھی جمعہ فرض ہے، اسی قول کی تائید حدیث باب سے ہوتی ہے، اور اسی کو امام شافعیؒ نے اختیار کیا ہے، امام صاحب کا مذہب جیسا کہ گذرا کہ صرف جمعہ شہر والوں پر فرض ہے، آس پاس کی بستیوں میں رہنے والے جمعہ میں شرکت کریں، لیکن ان پر جمعہ فرض نہیں ہے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ میں قبا گاؤں سے اور مدینہ کے اطراف سے لوگ باری باری جمعہ پڑھنے آتے تھے۔ مثلاً گھر میں دو فرد ہیں، ایک جمعہ میں ایک صاحب آگئے، دوسرے جمعہ میں دوسرے صاحب آگئے، معلوم ہوا کہ شہر کے قریب رہنے والوں پر جمعہ فرض نہیں ہے، البتہ ان کو شرکت کرنا پاتا ہے۔

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں: ”کان الناس یتسابون الجمعة من منازلهم العوالی“ (بخاری: ۱۲۳/۱، حدیث نمبر: ۸۹۲) مطلب یہ ہے کہ دیہات اور مدینہ کے اطراف کے لوگ باری باری جمعہ پڑھنے آتے تھے، حدیث باب جو کہ حنفیہ کے خلاف لگ رہی ہے، اور اس سے محسوس ہو رہا ہے کہ شہر کے آس پاس رہنے والوں پر جمعہ فرض ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث بہت ضعیف ہے، امام ترمذیؒ نے اس کے ضعف کو بیان کیا ہے، اس کی سند میں مسلسل تین راوی ”حجاج بن نصیر“ معارک بن عباد اور عبد اللہ بن سعید مغیری ضعیف ہیں، احمد بن الحسن کہتے ہیں کہ ہم لوگ امام احمدؒ کے پاس تھے، مجلس میں یہ بات چھڑی کہ جمعہ کن لوگوں پر فرض ہے؟ امام احمدؒ نے اس سلسلہ میں کوئی مرفوع روایت نہیں بیان کی، تو احمد بن الحسنؒ نے کہا کہ اس مسئلہ میں مرفوع حدیث موجود ہے، امام احمدؒ نے یہ سن کر حیرانی سے کہا کہ مرفوع حدیث؟ احمد بن الحسنؒ نے کہا کہ ہاں اور پھر انہوں نے سند کے ساتھ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث (یعنی حدیث باب) بیان کی، امام احمدؒ یہ سن کر سخت غصہ ہوئے، اور فرمایا کہ تو بہ کرو، تو بہ کرو، یعنی یہ حدیث انتہائی ضعیف

ہے، مسائل میں پیش کرنے کے قابل نہیں ہے۔ (ترمذی) یہاں پر ایک بات اور سمجھ لی جائے کہ جمعہ کی ادائیگی کے دو درجے ہیں۔ (۱)..... فرضیت کا درجہ۔ (۲)..... صحت کا درجہ۔

شہر والوں پر جمعہ فرض ہے، وہ اگر بلا عذر ترک کر کے ظہر پڑھیں گے تو درست نہ ہوگا، گنہگار ہونگے، جب کہ قصبات اور بڑے گاؤں میں جمعہ کی ادائیگی صرف درست ہے، یعنی وہاں کے باشندے اگر جمعہ پڑھیں گے تو درست ہوگا، اور اگر ظہر پڑھیں گے تو بھی صحیح ہے، ان پر کوئی گناہ نہ ہوگا، اور جو چھوٹے چھوٹے گاؤں ہیں، جہاں ضرورت کی اشیا میسر نہیں ہوتی ہیں وہاں حنفی مذہب کے اعتبار سے جمعہ درست نہیں ہے، البتہ اگر پہلے سے جمعہ ہوتا چلا آ رہا ہے تو بند نہ کرایا جائے، کیونکہ یہ مسئلہ مجتہد فیہ ہے، اور جمعہ بند کرانے میں فتنہ کا اندیشہ ہے، لہذا ایسے گاؤں میں جمعہ قائم نہ کیا جائے، لیکن پہلے سے قائم جمعہ کو بند نہ کرایا جائے۔ تفصیل کے لئے ملاحظہ: حضرت اقدس مولانا رشید احمد صاحب گنگوہیؒ کا رسالہ اوثق العری فی تحقیق الجمعة فی القریٰ اور احسن القریٰ للشیخ محمود حسن دیوبند۔

جن پر جمعہ فرض نہیں ہے

﴿۱۲۹۵﴾ وَعَنْ طَارِقِ بْنِ شِهَابٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْجُمُعَةُ حَقٌّ وَاجِبٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ فِي جَمَاعَةٍ إِلَّا عَلَى أَرْبَعَةٍ عَبْدٍ مَمْلُوكٍ أَوْ امْرَأَةٍ أَوْ صَبِيٍّ أَوْ مَرِيضٍ۔ (رواہ ابوداؤد) وَفِي شَرْحِ السُّنَنِ بِلَفْظِ الْمَصَابِيحِ عَنْ رَجُلٍ مِنْ بَنِي إِثْلٍ۔

حوالہ: ابوداؤد شریف: ۵۳ / ۱، باب الجمعة للمملوك والمرأة،

کتاب الصلوۃ، حدیث نمبر: ۱۰۶۷۔ شرح السنۃ للبعثی، باب من لا تجب علیہ الجمعة، کتاب الصلوۃ، حدیث نمبر: ۱۰۵۶۔ مصابیح السنۃ، باب وجوبها، کتاب الصلوۃ، حدیث نمبر: ۹۶۸۔

ترجمہ: حضرت طارق بن شہاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”کہ جمعہ حق ہے اور ہر مسلمان پر جمعہ کی نماز میں شرکت کرنا لازم ہے، مگر پھر لوگ اس سے مستثنیٰ ہیں۔ (۱) وہ غلام جو کسی کی ملکیت میں ہو۔ (۲) عورت۔ (۳) بچہ۔ (۴) مریض۔ ان پر جمعہ فرض نہیں ہے۔ (ابوداؤد) اور شرح السنۃ میں یہ روایت جو کہ مصابیح کے الفاظ سے نقل ہوئی ہے، اس میں یہ ہے کہ بنو اکل میں سے ایک شخص سے روایت ہے۔

تشریح: جمعہ کی نماز کی فرضیت کتاب اللہ، سنت رسول اللہ سے ثابت ہے، لہذا یہ بہت اہم فریضہ ہے، اس سے غفلت و کوتاہی ہرگز نہ کرنا چاہئے، البتہ بعض لوگ شریعت کی نظر میں معذور ہیں، ان کے عذر کی بناء پر ان پر جمعہ کی نماز فرض نہیں ہے۔

علیٰ کل مسلم: جمعہ ہر مسلمان پر فرض ہے، اس سے ان لوگوں کی تردید ہوگئی، جو جمعہ کو فرض کفایہ کہتے ہیں، حدیث باب میں پھر طرح کے لوگوں کا استثناء ہے، حنفیہ کے نزدیک مسلمان پر وجوب جمعہ کے لئے چھ شرطیں ہیں۔

(۱)..... عقل، یعنی مجنون پر جمعہ فرض نہیں ہے۔

(۲)..... بلوغ، یعنی نابالغ پر جمعہ فرض نہیں ہے۔

(۳)..... حریت، غلام پر جمعہ فرض نہیں ہے۔

(۴)..... ذکوریت، عورت پر جمعہ فرض نہیں ہے۔

(۵)..... اقامت، مسافر پر جمعہ فرض نہیں ہے۔

(۶)..... صحت بدن، چنانچہ مریض پر جمعہ فرض نہیں ہے۔ مریض سے مراد وہ مریض ہے جس کے لئے جمعہ میں شرکت بہت دشوار ہو۔

فی جماعۃ: اقامت جمعہ کیلئے جماعت ضروری ہے، جماعت کے بغیر جمعہ کی ادائیگی درست نہیں ہے، یہی وجہ ہے کہ جس کی جمعہ کی جماعت چھوٹ جائے تو اس کیلئے حکم یہ ہے کہ وہ ظہر کی نماز ادا کرے، یعنی دو رکعت جمعہ نہ ادا کرے، بلکہ پھر رکعت ظہر ادا کرے۔

سوال: جماعت کے لئے کتنے افراد ضروری ہیں؟

جواب: شوافع و حنابلہ کے نزدیک جمعہ کی جماعت کے لئے پالیس افراد کی شرکت ضروری ہے، امام مالک کے نزدیک بارہ افراد کا حاضر ہونا ضروری ہے، امام ابوحنیفہ کے نزدیک امام کے علاوہ تین افراد کا ہونا ضروری ہے، اور صاحبین کے نزدیک امام کے علاوہ دو افراد کی شرکت کافی ہے۔

رواہ ابو داؤد: حدیث باب مرسل ہے، طارق بن شہاب جو کہ اس حدیث کے راوی ہیں، وہ اگرچہ صحابی ہیں، لیکن صغیر السن ہیں، ان کا حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سماع ثابت نہیں ہے، لیکن اس سے حدیث کی صحت پر اثر نہیں پڑیگا۔ (مرقاۃ: ۲/۲۱۶)

﴿الفصل الثالث﴾

ترک جمعہ پر وعید شدید

﴿۱۲۹۶﴾ وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ

صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِقَوْمٍ يَتَخَلَّفُونَ عَنِ الْجُمُعَةِ لَقَدْ
هَمَمْتُ اَنْ اَمُرَّ رَجُلًا يُصَلِّيَ بِالنَّاسِ ثُمَّ اُحْرِقَ عَلَى رِجَالِهِ يَتَخَلَّفُونَ
عَنِ الْجُمُعَةِ يُؤْتَهُمْ۔ (رواه مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۲۳۲/۱، باب فضل صلوة الجماعة، وبيان
التشديد الخ، كتاب المساجد، حديث نمبر: ۶۵۲۔

ترجمہ: حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول
اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان لوگوں کے بارے میں جو جمعہ سے پیچھے رہ جاتے ہیں، یوں فرمایا
کہ میں نے ارادہ کیا کہ کسی شخص کو حکم کروں کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائے، پھر ان لوگوں کے
گھروں کو آگ لگا دوں جو جمعہ میں نہیں آتے ہیں۔

تشریح: اب امر رجلا یصلی بالناس: مطلب یہ ہے کہ میں
نے ارادہ کر لیا تھا جو لوگ سرکشی کی بنا پر جمعہ میں نہ آئیں تو میں کسی شخص کو حکم کروں کہ وہ نماز
پڑھائے، اور میں ان لوگوں کے پاس پہنچوں جو جمعہ میں حاضر نہیں ہوئے، اور پھر ان کو ان
کے گھر بار سمیت جلاؤں۔

سوال: آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فریضہ صلوٰۃ چھوڑ کر ان کو سزا دینے کی طرف
کیوں ممتوجہ ہو سکتے تھے؟

جواب: مقصد جمعہ کے ترک کرنے کے گناہ کی شدت بیان کرنا ہے، حقیقت میں سزا دینا
مقصود نہیں ہے، علاوہ ازیں ضروری مصلحت کی غرض سے جمعہ ترک کر کے اس کا بدل
یعنی ظہر پڑھنا آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے درست بھی تھا، لیکن ”احراق“
کا تصور اسی وقت ممکن ہے جب جمعہ ترک کرنا انکار کی غرض سے ہو۔ (مرقاۃ: ۲/۲۱۷)

جمعہ کا تارک منافق لکھا جاتا ہے

﴿۱۲۹۷﴾ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ تَرَكَ الْجُمُعَةَ مِنْ غَيْرِ ضَرُورَةٍ كُتِبَ مُنَافِقًا فِي كِتَابٍ لَا يُمَحَى وَلَا يُبَدَّلُ وَفِي بَعْضِ الرِّوَايَاتِ ثَلَاثًا - (رواه الشافعي)

حوالہ: مسند الامام الشافعی: ۱۲۹ / ۱، باب فی صلوة الجمعة،

کتاب الصلوة، حدیث نمبر: ۳۸۱۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”کہ جس نے بغیر ضرورت کے جمعہ ترک کیا تو وہ اس کتاب میں منافق لکھا جاتا ہے، جو کتاب نہ مٹائی جاسکتی ہے، اور نہ اس میں تبدیلی کی جاسکتی ہے۔“ بعض روایات میں ”ثلاثاً“ کا لفظ منقول ہے۔

تشریح: بغیر کسی شرعی عذر کے جمعہ کو ترک کرنے والا نامہ اعمال میں منافق لکھا جاتا ہے، اور پھر قیامت تک یہی لکھا رہے گا، پھر میدان محشر میں حساب کے دن چاہے اللہ تعالیٰ معاف فرمائے، چاہے اس کا انجام منافقوں کے ساتھ کر دیں، اس حدیث میں ترک جمعہ پر سخت وعید ہے، لہذا بلا عذر جمعہ ہرگز نہ ترک کرنا چاہئے۔

غیر ضرورۃ: اگر کسی ضرورت یعنی عذر کی بنا پر جمعہ چھوڑا ہے تو پھر اس وعید کا مستحق نہیں ہے، ضرورت سے مراد ظالم کا خوف، یا راستہ میں بہت زیادہ کچھڑ وغیرہ ہو، یا سخت بارش ہو رہی ہو تو ایسی صورت میں ترک جمعہ کی گنجائش ہے۔

لایمحمی: نامہ اعمال میں جو کچھ لکھ دیا گیا اس میں تغیر و تبدل ممکن نہیں ہے، البتہ اگر توبہ کرتا ہے اور صدقہ وغیرہ دیتا ہے تب معافی مل جائے گی، اور منافق ہونے سے اس کو نکال دیا جائے گا۔

وفی بعض الروایات ثلاث: یعنی بعض روایات میں اس وعید کا مستحق اس شخص کو قرار دیا گیا ہے جو تین جمعہ ترک کرے، اور تین جمعوں سے مراد لگاتار تین جمعہ ترک کرنا ہے۔ (مرقاۃ: ۲/۲۱۷)

جن پر جمعہ فرض نہیں

﴿۱۲۹۸﴾ وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَعَلَيْهِ الْجُمُعَةُ إِلَّا مَرِيضٌ أَوْ مُسَافِرٌ أَوْ امْرَأَةٌ أَوْ صَبِيٌّ أَوْ مَمْلُوكٌ فَمَنْ اسْتَغْنَى بِلَهْوٍ أَوْ تِجَارَةٍ اسْتَغْنَى اللَّهُ عَنْهُ وَاللَّهُ غَنِيٌّ حَمِيدٌ۔ (رواه الدار قطنی)

حوالہ: دار قطنی: ۲/۳، باب من تجب عليه الجمعة، کتاب الجمعة۔ حدیث نمبر: ۱۵۴۶۰۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ بلاشبہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”کہ جو شخص اللہ پر اور قیامت کے دن پر یقین رکھتا ہے، اس پر جمعہ فرض ہے، البتہ مریض، مسافر، عورت، بچہ اور غلام پر جمعہ فرض نہیں ہے، جو شخص کھیل کو دیا تجارت کی بنا پر جمعہ کی نماز سے ااپرواہی برتے گا تو اللہ تعالیٰ بھی اس سے بے پرواہ

ہو جائیں گے، بے شک اللہ کی ذات بے پرواہ اور لائق تعریف ہے۔“

تشریح: جو شخص بغیر عذر کے صرف کھیل کود کی بنا پر اور مال کمانے کی بنا پر جمعہ کی نماز سے غفلت والا پرواہی برتے گا، تو اللہ تعالیٰ کی ذات تو بے نیاز ہے ہی، اللہ تعالیٰ بھی ایسے شخص سے توجہ ہٹا لیتے ہیں، اور اس پر نظر کرم نہیں فرماتے ہیں۔

الا مریض: مریض پر جمعہ فرض نہیں ہے، لیکن وہ مرض مراد ہے، جس کی بنا پر جمعہ پر حنا دشا رہو، شیخ کبیر بھی مریض کے حکم میں ہے، اسی طرح نابینا پر بھی جمعہ فرض نہیں ہے۔

او مسافر: مسافر پر بھی جمعہ فرض نہیں، سفر سے مطلقاً سفر مراد ہے، خواہ سفر مباح ہو یا غیر مباح، بعض لوگ سفر کے ساتھ مباح کی قید لگاتے ہیں۔

استغنی اللہ عنہ: اللہ تعالیٰ بندوں اور ان کی عبادت کے محتاج نہیں ہیں، اللہ تعالیٰ عبادت کا حکم اس غرض سے دیتا ہے کہ عبادت کرنے والے کا مقام و مرتبہ بلند ہو جائے، وہ تو بالذات ”حمید“ ہے کوئی تعریف کرے یا نہ کرے، لہذا جمعہ ترک کرنے والوں کو اس بات سے ڈرنا چاہئے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی نظر کرم کے مستحق نہ رہیں۔ (مرقاۃ: ۲/۲۱۷، التعلیق: ۲/۱۳۹)



باب التنظیف والتبکیر

جمعہ کیلئے پاک صاف ہونے اور جلدی جانے کا بیان

رقم الحدیث: ۱۲۹۹/۱۳۱۶ تا -

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب التنظیف والتبکیر

(جمعہ کے لئے پاک صاف ہونے اور جلدی جانے کا بیان)

”التنظیف“ باب تفعیل کا مصدر ہے، پاک صاف کرنا۔ الملبس کپڑے دھونا، یہاں مراد یہ ہے کہ جمعہ کے دن غسل کے ذریعہ صاف ستھرا کرنا، مونچھوں کا کتر وانا، ناخن کٹوانا، زیر ناف کے بال اور بغل کے بال صاف کرنا، نیز پاک صاف کپڑے پہن کر خوشبو اور تیل کا استعمال کرنا ہے۔

”التبکیر“ باب تفعیل کا مصدر ہے، بہت سویرے اٹھنا، بہت جلدی آنا، یہاں مراد یہ ہے کہ جمعہ کی نماز کے لئے اول وقت میں مسجد جانا۔

اس باب کے تحت مؤلف نے ۱۹ احادیث نقل کی ہیں، ان احادیث میں جمعہ کی نماز کے لئے نہادھو کر اہتمام سے اول وقت میں مسجد پہنچنے کی فضیلت، خاموشی کے ساتھ بیٹھ کر خطبہ سننے کی تاکید، مسجد میں دوسرے کی جگہ پر بیٹھنے اور لوگوں کی گردنیں پھلانگ کر آگے بڑھنے کی ممانعت، امام کے قریب بیٹھنے کی اہمیت، دوران خطبہ بات کرنے اور لغو عمل کرنے کی قباحت بیان ہوئی ہے، اور اس قسم کے چند دیگر اہم امور سے متعلق احادیث بھی ہیں۔

تنظیف کی حکمت

جمعہ کے دن تنظیف کے حکم میں تین حکمتیں ہیں، ایک نماز کے تعلق سے، دوسری انسانی زندگی کے تعلق سے، تیسری اجتماعی شرکت کے تعلق سے۔

پہلی حکمت: نماز کے تعلق سے

یہ ہے کہ نیک بختی حاصل کرنا چار باتوں پر موقوف ہے، ان میں سے ایک بات نظافت و طہارت ہے، کیونکہ طہارت کا ثمرہ سرور و انبساط ہے، اور وضو سے زیادہ انبساط غسل سے حاصل ہوتا ہے، اور خوشبو لگانے سے اور اچھا لباس زیب تن کرنے سے، یہ کیفیت کئی گنا بڑھ جاتی ہے، اور جس قدر طہارت و نظافت کا اہتمام ہوگا اسی قدر نماز کامل لگی۔

دوسری حکمت: انسانی زندگی کے تعلق سے

دوسری حکمت یہ ہے کہ لوگوں کے لئے کوئی ایسا دن ہونا ضروری ہے جس میں وہ نہائیں دھوئیں، اور خوشبو لگائیں، یہ بات انسانی زندگی کی خوبیوں میں سے ہے، حیوانات سے یہی بات انسان کو ممتاز کرتی ہے۔ مسند احمد (ص: ۴۴۲/۴) فرمایا گیا ہے کہ ہر مسلمان پر اللہ تعالیٰ کا حق ہے کہ ہفتہ میں نہائے، اپنا سر اور اپنا چہرہ دھوئے کیونکہ روزانہ یہ کام دشوار ہے، اور ان کاموں کے لئے جمعہ کا دن متعین کرنے میں دو مصلحتیں ہیں:

پہلی مصلحت: یہ ہے کہ وقت کی تعین کام پر ابھارتی ہے۔

دوسری مصلحت: یہ ہے کہ ان امور کے اہتمام سے نماز جمعہ شاندار ہوگی، پس جمعہ کی تعین ہم خرماد، ہم خواب کا مصداق ہوگئی۔

تیسری حکمت: اجتماع میں شرکت کے تعلق سے

تیسری حکمت یہ ہے کہ جب کسی بڑے اجتماع میں شریک ہونا ہو تو ضروری ہے کہ صاف ستھرا ہو کر جائے تاکہ لوگ نفرت نہ کریں، بلکہ پاس بلائیں، جمعہ کے دن مذکورہ امور کا امر بھی اسی مقصد سے دیا گیا ہے۔ (رحمۃ اللہ الواسعۃ: ۶۰۹/۶۱۰/۳)

”تبکیر“ یعنی اول وقت کی تعین۔ جمعہ کی نماز کے لئے اول وقت جانا مستحب ہے، اول وقت سے کیا مراد ہے، بعض لوگ کہتے ہیں کہ زوال کے معاً بعد جمعہ کی نماز کیلئے مسجد جانا اول وقت ہے، اور بعض لوگ کہتے ہیں کہ ارتفاع النہار سے ہی اول وقت شروع ہو جاتا ہے۔

﴿الفصل الاول﴾

جمعہ کے روز اعمال ستہ

﴿۱۲۹۹﴾ وَعَنْ سَلْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَغْتَسِلُ رَجُلٌ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَيَتَطَهَّرُ مَا اسْتَطَاعَ مِنْ طَهْرٍ وَيَذْهَبُ مِنْ دُهْنِهِ أَوْ يَمَسُّ مِنْ طِيبٍ بَيْنَهُ ثُمَّ يَخْرُجُ فَلَا يُفَرِّقُ بَيْنَ اثْنَيْنِ ثُمَّ يُصَلِّي مَا كُتِبَ لَهُ ثُمَّ يَنْصَبُ إِذَا تَكَلَّمَ الْإِمَامُ إِلَّا غُفِرَ لَهُ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجُمُعَةِ الْأُخْرَى۔ (رواه البخاری)

حوالہ: بخاری شریف: ۱/۱۲۱، باب الدھن للجمعة، کتاب

الجمعة، حدیث نمبر: ۸۸۳۔

ترجمہ: حضرت سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول

اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”کہ جو شخص جمعہ کے دن غسل کرے، اور جہاں تک صفائی کر سکتا ہے کرے، اور اپنے تیل میں سے تیل لگائے، یا اپنے گھر میں موجود خوشبو لگائے، پھر نماز کے لئے نکلے اور دو آدمیوں کے درمیان نہ گھسے، پھر جو نماز اس کے مقدّر میں ہے پڑھے، پھر جب امام خطبہ پڑھے تو خاموش رہے، تو اس جمعہ سے لے کر دوسرے جمعہ تک کے گناہ اس کے بخش دئے جائیں گے۔“

تشریح: جمعہ کی نماز کے لئے خوب اہتمام کرنا چاہئے، نہادھو کر، صاف ستھرے لباس زیب تن کر کے اور خوشبو وغیرہ لگا کر مسجد جانا چاہئے، تاکہ بھیڑ بھاڑ میں ہر ایک کو دوسرے سے راحت ہی نصیب ہو، اذیت نہ ہو، مسجد میں اول وقت میں پہنچنے کی کوشش کرنا چاہئے، تاکہ آگے صف میں جانے کے لئے کسی کے اوپر پھلانگنا نہ پڑے، دو لوگ مل کر بیٹھیں ہوں تو ان کے درمیان گھسنا نہ پڑے، مسجد پہنچ کر سنن وغیرہ سے امام کے خطبہ دینے سے پہلے فارغ ہو جانا چاہئے، اور خطبہ کو بغور سننا چاہئے، اگر کوئی شخص اس اہتمام سے جمعہ ادا کرے گا تو اس کے ہفتہ بھر کے گناہ معاف ہو جائیں گے۔

رجل: جمعہ کے دن مرد غسل کرے، مرد کے حکم میں عورت بھی داخل ہے، جیسا کہ حدیث صحیح سے مستفاد ہے۔ ”من اتى الجمعة من الرجال والنساء فليغتسل ومن لم يأتها فليس عليه غسل من الرجال والنساء“ [مردوں اور عورتوں میں سے جو بھی جمعہ کی ادائیگی کے لئے آئے وہ غسل کرے، اور جو نہ آئے اس کے ذمہ غسل بھی نہیں ہے، خواہ مرد ہو یا عورت] صاحب مراقاة اس حدیث کو نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں کہ عورتوں کا حکم ہمارے زمانے میں تبدیل ہو گیا ہے، اسلئے کہ ان کے حق میں جمعہ کیلئے نکلنا مستحب نہیں ہے۔
و یتطہر: صفائی ستھرائی سے مراد مونچھیں کترنا، ناخن کاٹنا، ناف کے نیچے اور بغل کے بالوں کو صاف کرنا، نہادھو کر صاف ستھرے کپڑے پہننا ہے۔

ویدھن: جمعہ کے دن تیل لگانا مستحب ہے، تیل میسر نہیں ہے تو گھر میں خوشبو موجود ہو تو وہ لگائے، اور اگر ایک موجود ہے تو اسی کو استعمال کرے۔

فلایفرق: دو آپس میں تعلق و محبت کرنے والے لوگ مل کر بیٹھے ہیں، اور ان کے درمیان کشادگی نہیں ہے تو تیسرے آدمی کو ان کے درمیان میں گھسنا ممنوع ہے، کیونکہ اس سے ان لوگوں کو تکلیف ہوگی۔

ثم یصلیٰ ما کتب لہ: پھر جمعہ سے پہلے کی پارسنتیں، یا قضا نماز یا نوافل وغیرہ جو بھی مقدار ہو پڑھے، لیکن یہ نماز خطیب کے خطبہ شروع کرنے سے پہلے پڑھ لے۔
ثم ینصت: جب امام خطبہ شروع کرے تو خاموشی سے امام کے خطبہ کو سنے، دوران خطبہ بات کرنا حرام ہے، اگرچہ بھلائی کا حکم ہی کیوں نہ ہو، کھانا پینا، لکھنا سب حرام ہے، چھینک کا جواب دینا اور سلام کا جواب دینا مکروہ ہے۔ (مرقاۃ: ۲/۲۱۸، ۲/۱۴۰، تعلیق: ۲/۱۴۰)

دوران خطبہ چھینک آنے پر الحمد للہ کہنا

سوال: کیا چھینک آنے پر ”الحمد للہ“ کہا جاسکتا ہے؟

جواب: دل میں ”الحمد للہ“ کہا جائے، زبان سے تلفظ نہ کیا جائے، دوران خطبہ کوئی غلط بات ہوتے دیکھ کر آنکھ کے اشارے سے یا ہاتھ کے اشارے سے روکنا مکروہ نہیں ہے، زبان کا استعمال درست نہیں ہے۔ (مرقاۃ: ۲/۲۱۸)

الا غفر لہ: ایک جمعہ سے دوسرے جمعہ تک کے صغیرہ گناہ معاف ہو جاتے ہیں، ماضی کا جمعہ مراد ہے، یا مستقبل کا؟ یعنی اگلے ہفتہ تک کے گناہ معاف ہوتے ہیں یا پچھلے کے، احتمال دونوں کا ہے، لیکن ماضی مراد لینا بہتر ہے، اس لئے کہ مغفرت کا تعلق سابق سے زیادہ مناسب ہوتا ہے، اگر صغیرہ گناہ ہوتے ہیں تو معاف ہو جاتے ہیں، اگر نہیں ہوتے تو درجات

بلند ہوتے ہیں۔ (مرقاۃ: ۲/۲۱۸)

جمعہ کی نماز سے گناہوں کی بخشش

﴿۱۳۰۰﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ اغْتَسَلَ ثُمَّ أَتَى الْجُمُعَةَ فَصَلَّى مَا قَدَّرَ لَهُ ثُمَّ انْصَتَ حَتَّى يَفْرُغَ مِنْ خُطْبَتِهِ ثُمَّ يُصَلِّيَ مَعَهُ غُفِرَ لَهُ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجُمُعَةِ الْأُخْرَى وَفَضْلُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ۔ (رواہ مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۲۸۳ / ۱، باب فضل من استمع وانصت فی

الخطبة، کتاب الجمعة، حدیث نمبر: ۸۵۷۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”کہ جس نے غسل کیا، پھر جمعہ میں آیا، پھر جو اس کے مقدّر میں تھی وہ نماز پڑھی، پھر وہ خاموش بیٹھا رہا، یہاں تک کہ خطیب خطبہ پڑھ کر فارغ ہو گیا، پھر امام کے ساتھ اس نے جمعہ کی نماز پڑھی تو اس شخص کے اس جمعہ اور دوسرے جمعہ کے درمیان ہونے والے گناہ معاف کر دیے جاتے ہیں، اور تین دن کے مزید گناہ معاف ہوتے ہیں۔

تشریح: غفر لہ ما بینہ و بین الجمعة الاخری

و فضل ثلاثۃ ایام: مطلب یہ ہے کہ جمعہ کی نماز اس اہتمام سے ادا کی جائے جس کا ذکر احادیث میں ہے، تو دس دن کے گناہ معاف ہو جائیں گے، چونکہ ہر نیکی کا ثواب دس گنا زیادہ ملتا ہے، اور ایک جمعہ سے دوسرے جمعہ تک سات ہی دن ہوتے ہیں، اس لئے تین کا اضافہ کر کے ایک جمعہ پڑھنے سے دس دن کے گناہوں کی بخشش کا پروانہ آنحضرت صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم نے دیا۔

تعارض: گذشتہ حدیث میں سات دن گناہوں کی مغفرت کو ذکر کیا ہے، اس حدیث میں دس دن کی مغفرت کا ذکر ہے، دونوں احادیث میں بظاہر تعارض ہے۔

دفع تعارض: دونوں احادیث میں کوئی تعارض نہیں ہے، اس لئے کہ اولاً آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو سات دن کی مغفرت کی اطلاع دی گئی، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کو بیان فرمادیا، پھر تین دن مزید مغفرت کے اللہ تعالیٰ کی طرف سے بڑھائے گئے، تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کی اطلاع دے دی۔
(مرقاۃ: ۲/۲۱۹، التعلیق: ۲/۱۴۰)

دوران خطبہ کسی عمل کی ممانعت

﴿۱۳۰۱﴾ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ الْوُضُوءَ ثُمَّ أَتَى الْجُمُعَةَ فَاسْتَمَعَ وَأَنْصَتَ غُفِرَ لَهُ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجُمُعَةِ وَزِيَادَةُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ وَمَنْ مَسَّ الْحَصَا فَقَدْ لَغَا۔ (رواہ مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۲۸۳ / ۱، باب فضل من استمع وانصت فی الخطبۃ، کتاب الجمعة، حدیث نمبر: ۸۵۷۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہی روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”کہ جس نے اچھی طرح وضو کیا، پھر جمعہ کے لئے آیا، خطبہ سنا، اور خاموش رہا تو اس کے گناہ بخش دئے جاتے ہیں، جو اس نے اس جمعہ اور دوسرے جمعہ کے درمیان کئے، اور تین دن کے مزید گناہ معاف ہوتے ہیں، اور جس نے کنکریوں کو

ہاتھ لگایا اس نے یہودہ کام کیا۔“

تشریح: اس حدیث شریف میں بھی سابق حدیث کا ہی مضمون ہے کہ اہتمام سے جمعہ ادا کرنے اور خطبہ سننے سے دس دن کے گناہ معاف ہو جاتے ہیں، اس حدیث سے یہ بات بھی معلوم ہوتی ہے کہ خطبہ کے دوران کسی بھی دوسرے کام کی طرف ہرگز توجہ نہ دینا چاہئے، کیونکہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دوران خطبہ کنکریوں کے چھونے کو بھی لغو عمل قرار دیا ہے۔

فاحسن الوضوء: اچھی طرح وضو کرنے کا مطلب یہ ہے کہ سنن و مستحبات کی رعایت کرتے ہوئے وضو کیا۔

فاستمع: یہ قریب بیٹھنے والے کے لئے ہے کہ خطبہ کو بغور سنے۔
وانصت: یہ دور بیٹھنے والے کے لئے ہے کہ اگر خطیب کی آواز کان میں نہیں جا رہی ہے تو خاموش رہے۔

ومن من الحصی: یا تو مطلب یہ ہے کہ سجدہ کی جگہ کو صاف کرنے کے لئے نماز کے دوران ایک بار سے زیادہ حرکت دینا لغو عمل ہے، یا پھر یہ مراد ہے کہ خطبہ کے دوران کنکریوں سے کھیلنا لغو کام ہے۔ (مرقاۃ: ۲/۲۱۹)

جمعہ کے لئے اول وقت مسجد آنے کا ثواب

﴿۱۳۰۲﴾ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَانَ يَوْمُ الْجُمُعَةِ وَقَفَتِ الْمَلَائِكَةُ عَلَى بَابِ الْمَسْجِدِ يَكْتُبُونَ الْأَوَّلَ فَالْأَوَّلَ وَمِثْلُ الْمُهْجَرِ كَمِثْلِ الَّذِي يُهْدَى بَدَنَةً ثُمَّ كَالَّذِي يُهْدَى بَقَرَةً ثُمَّ كَبْشًا ثُمَّ دَجَاجَةً ثُمَّ بَيْضَةً فَإِذَا خَرَجَ الْإِمَامُ

طَوَّأُوا صُحُفَهُمْ وَيَسْتَمِعُونَ الذِّكْرَ۔ (متفق علیہ)

حوالہ: بخاری شریف: ۱۲۷ / ۱، باب الاستماع الى الخطبة،

كتاب الجمعة، حدیث نمبر: ۹۱۹۔ مسلم شریف: ۲۸۲ / ۱، باب فضل التهجير
يوم الجمعة، كتاب الجمعة، حدیث نمبر: ۸۵۰۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول

اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”کہ جب جمعہ کا دن آتا ہے تو فرشتے مسجد کے
دروازے پر کھڑے ہو جاتے ہیں، چنانچہ جو شخص مسجد میں اول وقت میں آتا ہے، پہلے وہ اس
کا نام لکھتے ہیں، پھر اس کے بعد آنے والے کا نام لکھتے ہیں، مسجد میں اول وقت میں جمعہ کے
لئے آنے والا اونٹ کی قربانی کرنے والے کے مثل ہے، اور پھر اس کے بعد جو شخص جمعہ کے
لئے آتا ہے وہ گائے کی قربانی کرنے والے کے مثل ہے، اور پھر اس کے بعد جو شخص جمعہ کے
لئے آتا ہے وہ دنبہ قربان کرنے والے کے مثل ہے، پھر اس کے بعد آنے والا مرغی قربان
کرنے والے کے مثل ہے، پھر اس کے بعد آنے والا انڈا صدقہ کرنے والے کے مثل ہے،
پھر جب امام آتا ہے تو فرشتے اپنے صحیفے لپیٹ لیتے ہیں، اور خطبہ سننے لگتے ہیں۔“

تشریح: اس حدیث شریف کا خلاصہ یہ ہوا کہ جہاں تک ہو سکے جمعہ کے لئے

سویرے جانا پنا ہے اور حدیث شریف میں اول آنے والوں کے لئے جو انعام لکھا ہے اس کو
حاصل کرنے کی کوشش کرنی چاہئے۔ پھر اس میں اولاً جانے والے اور اس کے بعد جانیوالے
کے درمیان درجات بحسب ساعات جو بیان کئے گئے اس کے متعلق امام مالکؒ اور ان کے
تابعین فرماتے ہیں کہ اس سے لحظات لطیفہ مراد ہیں، جو زوال شمس کے بعد شروع ہوتے ہیں،
اور خطبہ سے پہلے ختم ہوتے ہیں، امام مالکؒ حدیث ہذا میں لفظ ”مہاجر“ سے استدلال
کرتے ہیں کیونکہ ”تہجیر“ کہا جاتا ہے نصف نہار کو، لہذا ”مہاجر“ بعد الزوال کو کہا جائیگا۔

لیکن جمہور ائمہ کے نزدیک یہ ساعات اول نہار سے شروع ہوتے ہیں، وہ حضرات ”بُکْرَ وَابْتِکْرَ وَرَاح“ کے الفاظ سے دلیل پیش کرتے ہیں کہ یہ الفاظ سویرے جانے پر اطلاق ہوتے ہیں، اور امام مالکؒ نے تبخیر کے لفظ سے جو استدلال کیا اس کا جواب یہ ہے کہ خلیل بن احمد وغیرہ علماء لغات فرماتے ہیں کہ یہ لفظ سویرے اور مطلقاً مسارعت فی العمل کے لئے بھی مستعمل ہوتا ہے۔ لہذا اس سے استدلال واضح نہیں ہے، لیکن اس زمانہ کے سست کار لوگوں کے حق میں امام مالکؒ کا مذہب ہی اولیٰ ہے۔ (مرقاۃ: ۲/۲۲۰، اوجز المسائل: ۲/۲۰۲، ابتداء ساعات التبکیر الخ، التعلیق: ۲/۱۴۰) (درس مشکوٰۃ)

خطبہ کے وقت بات کرنے کی ممانعت

﴿۱۳۰۳﴾ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قُلْتَ لِصَاحِبِكَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ أَنْصِتْ وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ فَقَدْ لَغَوْتَ۔ (متفق علیہ)

حوالہ: بخاری شریف: ۱۲۸/۱۲۷، باب الانصات يوم الجمعة والامام يخطب، كتاب الجمعة، حدیث نمبر: ۹۳۴۔ مسلم شریف: ۱/۲۸۱، باب الانصات يوم الجمعة في الخطبة، كتاب الجمعة، حدیث نمبر: ۸۵۱۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”کہ جب امام جمعہ کے دن خطبہ دے رہا ہو اور تم نے اپنے ساتھی سے کہا کہ چپ رہو تو تم نے لغو کام کیا۔“

دوران خطبہ بات کرنا

تشریح: خطبہ جمعہ کے وقت بات کرنا، جمہور علماء اور ائمہ ثلاثہ کے نزدیک حرام

ہے، اور شافعیہ کے دو قول ہیں، ایک مثل الجہور، دوسرا قول عدم حرمت کلام ہے، یہ ان کا قول جدید ہے، اور اسی کے قائل ہیں سفیان ثوری اور داؤد ظاہری، اور یہ کہ انصاف صرف مستحب ہے، نیز حرمت کلام عند الجہور خطبہ شروع ہونے پر ہے، یہی رائے صاحبین کی ہے، اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک کلام کی حرمت خروج امام اور اس کے منبر پر پہنچنے ہی سے ہو جاتی ہے، امام صاحب کا استدلال اس روایت مرفوعہ سے ہے: ”اذا خرج الامام فلا صلوة ولا کلام“ لیکن ابن الہمام فرماتے ہیں کہ اس حدیث کا رفع غریب ہے، معروف یہ ہے کہ یہ زہری کا کلام ہے، جس کو امام مالک نے مؤطایں ذکر کیا ہے۔ جس کے لفظ یہ ہیں: ”خروجہ یقطع الصلوة و کلامہ یقطع الکلام“ اور اسی کو صاحبین نے اختیار کیا ہے، نماز کی کراہت نفس خروج امام پر اور حرمت کلام کی ابتداء خطبہ شروع ہونے پر ہے۔

منہل میں لکھا ہے کہ یہ اس شخص کے حق میں ہے جو خطبہ سن رہا ہو، خواہ مسجد میں ہو یا خارج مسجد، اور جس شخص کو خطبہ کی آواز نہ پہنچ رہی ہو دور ہونے کی وجہ سے، جہور کے نزدیک تو اس کا حکم بھی یہی ہے، حرمت کلام، لیکن امام احمد اور ابراہیم نخعی فرماتے ہیں: ”لا یحرم فی حقہ“

اذا قلت انصت و الامام یخطب فقد لغوت: یہ حدیث مشہور ہے، صحاح ستہ میں موجود ہے۔

لغو کہتے ہیں اس کلام کو جس میں کوئی فائدہ نہ ہو، ”وقیل الاثم وقیل المیل عن الصواب“ [راہ راست سے ہٹنا] یہ حدیث حرمت کلام عند الخطبہ میں جہور کی دلیل ہے، اس لئے کہ جب اس وقت امر بالمعروف ممنوع ہے تو عام بات بطریق اولیٰ ممنوع ہوگی۔

فائدہ: امام بخاری نے اس سلسلہ میں دو باب قائم کئے ہیں، باب الاستماع الی الخطبہ، اور دوسرا باب الانصات یوم الجمعة، انصات کہتے ہیں کسی کلام کو

سننے کی نیت سے خاموش رہنا یہ عام ہے، خواہ آواز پہنچ رہی ہو یا نہ پہنچ رہی ہو،
 کما ہو مسلک الجمہور وقد تقدم فيه خلاف احمد والنخعي۔ (مرقاۃ: ۲/۲۲۱، بذل: ۵/۱۵۳،
 التكلم في الخطبة) (الدر المنضود)

سوال: دوران خطبہ اس شدت کے ساتھ بات کرنے کی ممانعت کیوں ہے؟

جواب: بعض حضرات کے نزدیک خطبہ دو رکعت نماز کے قائم مقام ہے، تو جس طرح
 اصل یعنی نماز میں بات کرنا منع ہے، اسی طرح دوران خطبہ بھی بات کرنا منع ہے،
 دوران خطبہ ”امر خیر“ کی ممانعت سے یہ بھی اچھی طرح سمجھ میں آگئی کہ اس دوران
 نقلی نماز تحیۃ المسجد یا دیگر سنن وغیرہ پڑھنا بھی ممنوع ہے، کیونکہ امر خیر کا درجہ ان سے
 بلند ہے، جب اس کو لغو عمل قرار دیا گیا، تو ان کی گنجائش بھی نہیں ہو سکتی، حنفیہ خطبہ کو
 رکعتین کا بدل قرار نہیں دیتے، لیکن اس کی عظمت کی بنا پر دوران خطبہ سکوت اختیار
 کرنے کے قائل ہیں۔

اشکال: ایک صاحب دوران خطبہ مسجد آئے، تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان
 کو دو رکعت نماز پڑھنے کا حکم دیا، اس سے معلوم ہوا کہ دوران خطبہ نماز پڑھی جاسکتی
 ہے، ”ان رجلا جاء والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم يخطب فقال
 اصليت يا فلان قال لا قال صل ركعتين“ [ایک شخص مسجد میں اس وقت
 آئے جب کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خطبہ دے رہے تھے، آنحضرت
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان سے دریافت فرمایا: کیا تم نے نماز پڑھی لی؟ انہوں
 نے کہا کہ نہیں، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا دو رکعت نماز پڑھ لو۔]

جواب: یہاں ”یخطب“ کا مطلب ”یرید ان یخطب“ ہے، یعنی آنحضرت صلی
 اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خطبہ دینے جا رہے تھے، کہ وہ صاحب آگئے اور ان سے یہ بات

چیت ہوئی، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کو دو رکعت نماز پڑھنے کا حکم فرمایا، تو حاصل یہ نکلا کہ ان صاحب کی نماز دوران خطبہ نہیں تھی، اس کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ حدیث شریف کے اخیر میں یہ بھی ہے: **وَامْسِكْ عَنِ الْخُطْبَةِ حَتَّىٰ فَرَغَ مِنْ صَلَوَتِهِ**“ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس وقت تک خطبہ دینے سے رکے رہے جب تک کہ وہ نماز سے فارغ نہ ہو گئے۔

سوال: آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک شخص کے نماز سے فارغ ہونے تک

انتظار کیوں فرمایا، اور آنے والے صاحب کو نماز پڑھنے کا حکم کیوں فرمایا؟

جواب: (۱)..... ممکن ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو علم ہو گیا ہو کہ آنے والے صاحب کی فجر کی نماز فوت ہو گئی ہے، اور وہ صاحب ترتیب بھی ہے، لہذا ان کی ترتیب واجب کی رعایت میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کو نماز فجر پڑھنے کا بھی حکم فرمایا، اور ان کے نماز سے فارغ ہونے تک خطبہ بھی شروع نہیں فرمایا۔ (مرقاۃ: ۳/۲۵۳)

(۲)..... وہ صاحب انتہائی مسکین اور مفلوک الحال تھے، کپڑے بھی بہت خستہ تھے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ان کے حال پر رحم آیا، اور پایا کہ لوگ اس کی خستہ حالت کو دیکھ لیں، اور اس کی مدد کریں، چنانچہ بعض روایتوں میں نماز سے فارغ ہونے پر صدقہ کا حکم فرمایا اور اس صدقہ میں سے اس شخص کو کپڑے عنایت فرمانا بھی مذکور ہے۔ (بذل: ۵/۱۶۶)

نمازی کو اس کی جگہ سے اٹھا کر خود بیٹھنا

﴿۱۳۰۴﴾ وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَقِيمَنَّ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ ثُمَّ

يُخَالِفُ إِلَى مَقْعَدِهِ فَيَقْعُدُ فِيهِ وَلَكِنْ يَقُولُ افْسَحُوا۔ (رواه مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۲/۲۱۷، باب تحریم اقامۃ الانسان من

موضعه المباح، کتاب السلام، حدیث نمبر: ۲۱۷۸۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”کہ تم میں سے کوئی شخص جمعہ کے دن یہ نہ کرے کہ اپنے بھائی کو اس کی جگہ سے اٹھا دے، پھر یہ ارادہ کرے کہ اس جگہ میں خود بیٹھ جائے، لیکن یہ کہہ سکتا ہے کہ تھوڑی سی جگہ دے دو۔“

تشریح: مسجد کسی شخص کی ملکیت نہیں ہے، لہذا پہلے سے بیٹھے ہوئے شخص کو اس کی جگہ سے زبردستی اٹھانا اور پھر اس کی جگہ پر بیٹھنا حرام ہے، ایسا کرنے والا شخص سخت گنہگار ہوگا، البتہ بیٹھنے والے سے یہ درخواست کی جاسکتی ہے کہ تھوڑا بہت ادھر ادھر کھسک کر کچھ گنجائش کرلو، تاکہ میں بھی بیٹھ جاؤں، اس حدیث اور گزشتہ حدیث کی باب سے مناسبت یہ ہے کہ جمعہ کی نماز کے لئے اہتمام سے آنے والے خاص طور پر ان امور سے بچیں، جو ممنوع ہیں، تاکہ ان کا اضافی ثواب ختم نہ ہو۔ البتہ اگر کوئی شخص کسی بڑی شخصیت کے لئے از خود ایثار کر کے اس کو اپنی جگہ دیدے تو گنجائش ہے، مضائقہ نہیں۔

لا یقیم: مسجد میں کسی کو اس کی جگہ سے زبردستی اٹھانا حرام ہے، اسی طرح اگر کوئی شخص اپنی جگہ دوسرے کو ڈراور خوف سے دے رہا تو بھی ظالم کے لئے بیٹھنا حرام ہوگا، اگر کسی شخص نے دوسرے کو اس لئے متعین کیا کہ وہ مسجد میں جگہ لے لے، تو جگہ لینے والا سب سے پہلے اس جگہ کا حق دار ہوگا، بھینے کا کوئی اعتبار نہیں ہے، البتہ اگر وہ خود دے رہا ہے تو ٹھیک ہے، لیکن عبادات میں ایثار درست نہیں ہے، اپنی خواہشات میں ایثار کی ترغیب ہے، لہذا صف اول میں شامل شخص کا دوسرے کے لئے پیچھے ہٹنا ٹھیک نہیں ہے، البتہ اگر اس سے افضل

شخصیت ہے تو گنجائش ہے۔ (مرقاۃ: ۲/۲۲۲)

﴿الفصل الثانی﴾

رعایت آداب کے ساتھ جمعہ پڑھنے کی فضیلت

﴿۱۳۰۵﴾ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ وَأَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنِ اغْتَسَلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَلَبَسَ مِنْ أَحْسَنِ ثِيَابِهِ وَمَسَّ مِنْ طُيبٍ إِنْ كَانَ عِنْدَهُ ثُمَّ أَتَى الْجُمُعَةَ فَلَمْ يَتَغَطَّ أَعْنَاقِ النَّاسِ ثُمَّ صَلَّى مَا كَتَبَ اللَّهُ لَهُ ثُمَّ انْصَبَتْ إِذَا خَرَجَ إِمَامُهُ حَتَّى يَفْرُغَ مِنْ صَلَوَتِهِ كَانَتْ كَفَّارَةً لِمَا بَيْنَهَا وَبَيْنَ الْجُمُعَةِ الَّتِي قَبْلَهَا۔ (رواه ابوداؤد)

حوالہ: ابوداؤد شریف: ۵۰/۱، باب فی الغسل يوم الجمعة،

کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر: ۳۴۳۔

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدری اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ دونوں نے بیان کیا کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”کہ جس شخص نے جمعہ کے دن غسل کیا، اور اپنے کپڑوں میں سے اچھے کپڑے پہنے، اور اگر اس کے پاس خوشبو تھی تو اس کو لگایا، پھر نماز جمعہ کیلئے آیا، پھر لوگوں کی گردنیں پھلانگ کر آگے نہیں گیا، پھر جتنی نماز اس کیلئے مقدار تھی وہ پڑھی، پھر جب امام خطبہ پڑھنے کیلئے نکلا تو وہ خاموش رہا، یہاں تک کہ وہ نماز پڑھ کر فارغ ہو گیا، تو یہ نماز اس کے ان گناہوں کیلئے کفارہ ہو جائیگی جو اس جمعہ اور اس سے پہلے جمعہ کے درمیان اس سے سرزد ہوئے ہوں گے۔“

تشریح: ولبس من احسن ثیابہ: جمعہ کے دن جس شخص کے پاس عمدہ لباس موجود ہو اس کو پہننا جمعہ کے آداب میں سے ہے۔

سفید لباس کی فضیلت

علامہ طیبی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اچھے کپڑے سے مراد سفید کپڑا ہے، یعنی سفید کپڑا رنگ کے اعتبار سے بہتر اور افضل ہے، اس لئے کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کہ تم اپنے سفید کپڑوں کو پہنا کرو، اس لئے کہ سفید کپڑا بہترین کپڑوں میں سے ہے، اور اسی میں اپنے مردوں کو دفن کیا کرو، ایک دوسری روایت میں سفید کپڑے کو اطہر و اطیب قرار دیا ہے، بہر حال جمعہ کے دن سفید لباس پہننا جمعہ کے آداب میں سے ہے، اور حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا پسندیدہ لباس بھی ہے۔ (مرقاۃ: ۲/۲۲۲، التعلیق: ۲/۱۴۲)

صفائی ستھرائی کے ساتھ اگر خوشبو بھی مل جائے تو خوشبو استعمال کرنا بھی سنت ہے۔ (مرقاۃ: ۲/۲۲۲)

ایضاً

﴿۱۳۰۶﴾ وَعَنْ أُوسِ بْنِ أُوسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ غَسَلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَاغْتَسَلَ وَبَكَرَ وَابْتَكَرَ وَمَشَى وَلَمْ يَرْكَبْ وَذَلَّي مِنَ الْإِمَامِ وَاسْتَمَعَ وَلَمْ يَلْغُ كَانَ لَهُ بِكُلِّ خُطْوَةٍ عَمَلٌ سَنَةِ أَجْرُ صِيَامِهَا وَقِيَامِهَا۔ (رواہ

الترمذی و ابوداؤد والنسائی وابن ماجہ)

حوالہ: ابوداؤد شریف: ۵۰/۱، باب فی الغسل للجمعة، کتاب

الطہارۃ، حدیث نمبر: ۳۴۵۔ ترمذی شریف: ۱/۱۱۱، باب ماجاء فی فضل الغسل یوم الجمعة، کتاب الجمعة، حدیث نمبر: ۴۹۶۔ نسائی شریف: ۱۵۶/۱۵۵، فضل المشی الی الجمعة، کتاب الجمعة، حدیث نمبر: ۱۳۸۳۔ ابن ماجہ شریف: ۷۶، باب ماجاء فی الغسل یوم الجمعة، کتاب اقامۃ الصلوۃ، حدیث نمبر: ۱۰۸۷۔

ترجمہ: حضرت اوس بن اوس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”کہ جو شخص جمعہ کے دن غسل کرائے اور غسل کرے، اور سویرے مسجد جائے اور خوب سویرے جائے، اور پیدل مسجد جائے اور سوار نہ ہو، اور امام کے قریب رہے، اور غور سے خطبہ سنے اور کوئی لغو حرکت نہ کرے، تو اس کیلئے ہر قدم کے بدلے ایک سال کے روزوں اور ایک سال کی رات کی نفلوں کا ثواب ہے۔“

تشریح: مَنْ غَسَّلَ یَوْمَ الْجُمُعَةِ: ”غَسَّلَ“ تشدید اور تخفیف دونوں طرح سے مروی ہے، اکثر حضرات کے نزدیک غَسَّل تشدید کے ساتھ ہے، پھر جن حضرات نے تشدید کے ساتھ کہا ہے ان میں سے بعض نے یہ کہا ہے کہ وہ تاکید کے لئے ہے، یعنی خوب اچھی طرح غسل کرنا مقصود ہے، اور بعض حضرات نے یہ کہا ہے: ”غَسَّل“ تشدید کے ساتھ کا مطلب یہ ہے کہ بیوی کو غسل کرائے یعنی بیوی سے صحبت کرے، پھر غسل کرے، اور بیوی بھی غسل کرے، چونکہ جمعہ کے روز لوگوں کا ازدحام زیادہ ہوتا ہے، تو اس صحبت کی وجہ سے خواہش اور شہوت ٹوٹ جائیگی، اور غرض بصر اور نفس کو کنٹرول کرنے میں معاون ہوگی، اور دل کو توجہ الی اللہ میں حائل اور مانع ہونے والی چیزوں سے روک دے گی، جو حضرات غسل کو بالتخفیف روایت کرتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ اس سے مراد تاکید ہے، اسی لئے اغتسل کے ذریعہ تکرار لایا گیا ہے، اس لئے کہ اہل عرب سر کو طمی وغیرہ سے دھو لیتے تھے، پھر غسل کرتے تھے، اس لئے راس کو ذکر کرنے کے لئے مستقل طور سے غسل کو ذکر کیا، اور اغتسال سے غسل جمعہ مراد ہے، کہ پہلے سر وغیرہ کو خوب اچھی

طرح عظمیٰ سے دھو لے، پھر اس کے بعد غسل جمعہ کرے، تاکہ نظافت اچھی طرح حاصل ہو جائے۔ (مرقاۃ: ۲/۲۲۲، التعلیق: ۱۴۲)

و بکروا بتکر: کے بارے میں بھی علماء کے متعدد اقوال ہیں، علامہ توریشی فرماتے ہیں: کہ ”بکرو“ اور ”ابتکرو“ کے درمیان مخالفت معنی کے الگ الگ ہونے کی وجہ سے نہیں ہے، بلکہ دونوں لفظوں کے ایک ہی معنی ہیں، اور ان دونوں کا تذکرہ بطور تاکید ہے کہ نماز جمعہ کیلئے خوب صبح سویرے جائے اور بعض حضرات نے کہا ہے کہ ”بکرو“ کے معنی ہیں کہ خطبہ ابتدا سے سنے اور ”ابتکرو“ کے معنی ہیں اول وقت میں مسجد جامع میں حاضر ہو جائے، اور علامہ انباری فرماتے ہیں کہ ”بکرو“ کا مطلب ہے نماز جمعہ کیلئے نکلنے سے پہلے صدقہ نافلہ دے، لیکن ابو عبید ہروی کی کتاب میں اس کے خلاف ذکر ہے، چنانچہ ان کی کتاب میں ہے کہ ”بکرو“ یعنی جلدی کر کے جائے اور ”ابتکرو“ یعنی خطبہ کو ابتداء سے سنے، یہی معنی زیادہ رائج معلوم ہوتے ہیں، اسلئے کہ یہی معنی اصول لغت کے مطابق ہے۔ (مرقاۃ: ۲/۲۲۳، التعلیق: ۲/۱۴۳)

ومشی ولم یرکب: کا مطلب یہ ہے کہ نماز جمعہ کیلئے پیدل جانا باعث فضیلت ہے، حدیث شریف میں ”مشی“ کے بعد ”لم یرکب“ کی قید لگائی ہے کہ اگر صرف ”مشی“ کا ذکر ہوتا تو کسی کو یہ شبہ پیدا ہو سکتا تھا کہ چاہے پورا راستہ پیدل چلا جائے یا کچھ دور پیدل اور کچھ دور سواری سے راستہ چلنے میں یہ فضیلت حاصل ہو جائے گی، اس لئے ”لم یرکب“ کی قید لگادی کہ یہ فضیلت اسی وقت حاصل ہوگی، جب کہ پورا راستہ پیدل چلا جائے اور امام سے قریب جا کر بیٹھا جائے اور خطبہ کو بغور سنا جائے اور دوران خطبہ کوئی عبت اور لغو کام یا بات نہ کی جائے تو اس کو ہر قدم کے بدلہ میں ایک سال کے روزے اور ایک سال کی نفل نماز کا ثواب اس کے نامہ اعمال میں لکھ دیا جاتا ہے، بعض ائمہ سے منقول ہے کہ شریعت میں ہم نے کوئی صحیح حدیث اس سے زیادہ فضیلت کی نہیں سنی۔ (مرقاۃ: ۲/۲۲۴)

جمعہ کے لئے اچھے کپڑے کا انتظام

﴿۱۳۰۷﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا عَلَى أَحَدِكُمْ أَنْ يَجِدَ أَنْ يَتَّخِذَ ثَوْبَيْنِ لِيَوْمِ الْجُمُعَةِ سِوَى ثَوْبَيْ مِهْنَتِهِ - (رواه ابن ماجه) وَرَوَاهُ مَالِكٌ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ -

حوالہ: ابن ماجہ شریف: ۷۷، باب ماجاء فی الزینۃ یوم الجمعة، حدیث نمبر: ۱۰۹۵۔ مؤطا امام مالک: ۳۹، باب الهيئة وتخطى الخ، كتاب الجمعة، حدیث نمبر: ۱۷۱۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن سلام رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”کہ تم میں سے کسی کے لئے اس میں کوئی قباحت نہیں ہے کہ اگر وہ شخص گنجائش رکھتا ہو تو اپنے استعمالی دو کپڑوں کے علاوہ جمعہ کے دن کے لئے دو کپڑے بنائے۔“ (ابن ماجہ) امام مالکؒ نے اس روایت کو یحییٰ بن سعید سے نقل کیا ہے۔

تشریح: انسان اپنے روزمرہ کے کپڑوں کے علاوہ اگر حسب گنجائش جمعہ کے دن کے لئے کپڑے سلواتا ہے، تو یہ زہد و تقویٰ کے خلاف نہیں ہے، بلکہ حدیث میں جمعہ کے دن عمدہ کپڑے پہننے کا جو حکم ہے اس کی تعمیل یہی ہے۔ (التعلیق: ۲/۱۴۳، مرقاۃ: ۲/۲۲۴)

امام کے قریب رہنے کی تاکید

﴿۱۳۰۸﴾ وَعَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحْضَرُوا الذِّكْرَ وَأَدْنُوا
مِنَ الْإِمَامِ فَإِنَّ الرَّجُلَ لَا يَزَالُ يَتْبَاعِدُ حَتَّى يُؤَخَّرَ فِي الْجَنَّةِ وَإِنْ
دَخَلَهَا - (رواه ابوداؤد)

حوالہ: ابوداؤد شریف: ۵۸ / ۱، باب الدنو من الامام عند

الموعظة، کتاب الصلوة، حدیث نمبر: ۱۱۰۸۔

ترجمہ: حضرت سمرہ بن جندب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت
رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”کہ خطبہ میں موجود رہو، اور امام کے قریب رہو،
بے شک آدمی برابر پیچھے ہوتا رہتا ہے، یہاں تک کہ وہ جنت میں بھی پیچھے رہ جائے گا، اگرچہ
جنت میں اس کا داخلہ ہو جائے۔“

تشریح: اس حدیث شریف میں اس بات کی ترغیب ہے کہ اول وقت میں مسجد
پہنچ کر بالکل آگے امام کے قریب جگہ حاصل کر لو، اور غور سے خطبہ سنو، یہ عمل جنت میں بھی
دخول اولین کا مستحق بنادے گا، اور اگر آدمی اس نیک عمل میں اپنے کو مؤخر کرے گا تو وہ دخول
جنت میں بھی مؤخر ہو جائے گا۔

الذکر: اس سے مراد خطبہ ہے۔

سوال: خطبہ کو ”ذکر“ کیوں کہا ہے؟

جواب: خطبہ ذکر اللہ پر مشتمل ہے، اس لئے ”تسمیۃ الكل باسم الجز“ کی بنا پر
خطبہ کا نام ذکر رکھ دیا ہے۔

فان الرجل لا يزال يتبع بعد: خیر کے مواضع سے بغیر عذر کے پیچھے ہٹنے
والا مراد ہے، ایسا شخص جنت کے درجات میں نچلے درجوں کا مستحق ہوگا۔ (مرقاۃ: ۲/۲۲۳)

تختی رقاب پرومید

﴿۱۳۰۹﴾ وَعَنْ مُعَاذِ بْنِ أَنَسٍ الْجُهَنِيِّ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَخَطَّى رِقَابَ النَّاسِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ اتَّخَذَ جَسْرًا إِلَى جَهَنَّمَ. (رواه الترمذی) وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ۔

حوالہ: ترمذی شریف: ۱/۱۱۴، باب ماجاء فی کراہیۃ التخطی

یوم الجمعة، حدیث نمبر: ۵۱۳۔

ترجمہ: حضرت معاذ بن انس جہنی رحمۃ اللہ علیہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”کہ جو شخص جمعہ کے دن لوگوں کی گردنیں پھاندتا ہے وہ جہنم کی طرف پل بنایا جائے گا۔“ امام ترمذی نے اس روایت کو نقل کر کے کہا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے۔

تشریح: صف اول کی فضیلت حاصل کرنے کا یہ طریقہ غلط ہے کہ لوگوں کی گردنوں کو پھیلانگتا ہوا آگے جا کر بیٹھے بلکہ اس کا صحیح طریقہ ”تبکیر الی الجمعة“ ہے، جس کی فضیلت احادیث میں وارد ہے، یعنی اول وقت میں مسجد پہنچ کر اس فضیلت کو حاصل کیا جائے نہ کہ تاخیر سے آرہے ہیں اور تختی رقاب کرتے ہوئے اگلی صف میں پہنچنے کی کوشش کر رہے ہیں، دراصل تختی رقاب اکرام مسلم کے خلاف ہے، بلکہ اس میں ایذاء مسلم ہے، جو حرام ہے، خواہ جمعہ کا دن ہو یا غیر جمعہ کا دن، لیکن چونکہ عموماً اس کی نوبت جمعہ ہی کے روز آتی ہے، ہجوم ہونے کی وجہ سے اس لئے اس کی قید لگا دیتے ہیں، امام نووی نے اس کی حرمت کی تصریح کی ہے، اور دوسرے حضرات نے مکروہ لکھا ہے، بعض سے اس میں تشدد منقول ہے، کعب احبار سے

منقول ہے وہ فرماتے ہیں: ”لان ادع الجمعة احب الی من ان اتخطی الرقاب“
(بذل المجہود ۵: ۸/۱، باب تخطی رقاب الناس یوم الجمعة)

تخطی رقاب کب جائز ہے؟

لیکن اس میں کچھ مستثنیات ہیں، چنانچہ بعض علماء نے امام کو اس سے مستثنیٰ کیا ہے، یعنی اس کے حق میں جائز ہے گو اس کو بھی پائے کہ احتیاط سے آگے بڑھے، ایسے ہی اگلی صف میں فرجہ باقی ہے تو اس کو پر کرنے کے لئے تخطی رقاب کی اجازت ہے، ایسے ہی بعض علماء نے اس مسئلہ میں اس شخص کا بھی استثناء کیا ہے جس شخص کے گزرنے کو لوگ موجب برکت سمجھتے ہوں، مثلاً پیر و مرشد یا اور کوئی بزرگ، نیز فقہاء نے قبل خروج الامام اور ایسے ہی عدم ایذاء کی صورت میں تخطی کی گنجائش لکھی ہے، اور عدم ایذاء یہ ہے کہ کسی کے کپڑے یا ہاتھ پاؤں کو نہ روند جائے۔ (الدر المنضوٰد) (مرقاۃ: ۲/۲۲۵، اوجز: ۲/۲۷، الھیئۃ وتخطی الرقاب)

اتخذ جسر ۱: ”اتخذ“ کو اگر معروف پڑھا جائے تو مطلب یہ ہوگا کہ جو شخص لوگوں کی گردن پھاند کر آگے کی صف میں جائے گا تو اس کا یہ فعل اس کو جہنم میں پہونچا دیگا، اس لئے کہ اس نے لوگوں کی گردنیں پھاند کر لوگوں کو اذیت پہونچائی اور انہیں رسوا و ذلیل کیا، تو گویا کہ اس نے جہنم کی طرف پل بنالیا جو اس کو جہنم میں پہونچا دیگا، اور اگر مجہول پڑھا جائے تو مطلب یہ ہوگا کہ قیامت کے دن اس کو ایسا پل بنادیا جائے گا کہ جس پر اہل جہنم کو گذار کر جہنم میں پہونچایا جائے گا، اور یہ اس لئے کیا جائے گا کہ جب اس نے مسجدوں میں نیک لوگوں کی گردنوں کو اپنی گذرگاہ بنایا تو اس کو قیامت میں برے لوگوں کی گذرگاہ بنایا جائے گا۔
(مرقاۃ: ۲/۲۲۵، التعلیق: ۲/۱۴۴)

تنبیہ: سید جمال الدین نے فرمایا ہے کہ اس حدیث کی سند میں سہو ہو گیا ہے، اس لئے کہ معاذ کے والد انس صحابی نہیں ہیں، ان کو حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کرنا کیسے ممکن ہو سکتا ہے، لہذا صحیح سند یہاں اس طرح ہے ”عن سهل بن معاذ عن أبيه“ جیسا کہ ترمذی میں منقول ہے۔ (مرقاۃ: ۲/۲۲۴)

دوران خطبہ گوٹ مارنے کی ممانعت

﴿۱۳۱۰﴾ وَعَنْ مُعَاذِ بْنِ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الْحَبْوَةِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ۔ (رواه الترمذی و ابوداؤد)

حوالہ: ابوداؤد شریف: ۱/۱۵۸، باب الاحتباء والامام يخطب، كتاب الصلوة، حدیث نمبر: ۱۱۱۰۔ ترمذی شریف: ۱/۱۱۴، باب ماجاء فی كراهية الاحتباء، كتاب الجمعة، حدیث نمبر: ۵۱۴۔

ترجمہ: حضرت معاذ بن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جمعہ کے دن جب کہ امام خطبہ دے رہا ہو گوٹ مار کر بیٹھنے سے منع فرمایا۔

تشریح: حبوة: کہتے ہیں اس طرح بیٹھنے کو کہ دونوں گھٹنوں کو کھڑا کر کے دونوں ہاتھوں کے حلقہ سے ان کو پکڑ لیا جائے یا کپڑے سے دونوں گھٹنوں کو باندھ دیا جائے۔

نہی عن الحبوة: گوٹ مار کر بیٹھنے سے منع فرمانے کی وجہ یہ ہے کہ اس ہیئت سے بیٹھنے میں آرام زیادہ ملتا ہے، جس کی وجہ سے غنودگی اور نیند آ جاتی ہے، اور بسا

اوقات ایسا ہوتا ہے کہ غلبہ نیند کی وجہ سے آدمی گر جاتا ہے، اور وضو ٹوٹ جاتا ہے، تو اگر یہ وضو کرنے کے لئے مسجد سے باہر جائے گا تو خطبہ کے سننے سے محروم رہے گا، اور ایک قول یہ بھی ہے اگر اس بیت پر بیٹھے اور نیند کا غلبہ ہو جائے تو پھر غور سے خطبہ نہیں سن سکتا، نیز بعض حضرات نے یہ کہا ہے کہ بیٹھنے کی یہ بیت چونکہ متکبرین کے بیٹھنے کی بیت ہے، اس لئے حدیث میں ان کے طریقوں پر بیٹھنے کی ممانعت فرمائی گئی ہے۔ (مرقاۃ: ۲/۲۲۵، التعلیق: ۲/۱۴۴)

فائدہ: اس حدیث شریف سے یہ بات سمجھ میں آئی کہ ہر وہ بیٹھنے کی کیفیت اور بیت جو کہ نیند لانے والی ہو اور خطبہ سننے سے غافل کرنے والی ہو، مثلاً ٹیک لگا کر بیٹھنا، آنکھ بند کر کے بیٹھنا، سب ممنوع ہے۔

مسجد میں اونگھ آنے پر جگہ بدلنے کا حکم

﴿۱۳۱۱﴾ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا نَعَسَ أَحَدُكُمْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَلْيَنْحَوِلْ مِنْ مَجْلِسِهِ ذَلِكَ۔ (رواه الترمذی)

حوالہ: ترمذی شریف: ۱/۱۱۸، باب ماجاء فیمن ینعس یوم

الجمعة، کتاب الجمعة، حدیث نمبر: ۵۲۶۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”کہ جب تم میں سے کوئی شخص جمعہ کے دن اونگھنے لگے، تو اس کو پناہ ہے کہ وہ اپنی جگہ بدل دے۔“

تشریح: جمعہ کے دن مسجد میں نیند آنے لگے یا کسی بھی مجلس میں اونگھ طاری ہونے لگے تو اس کا حل یہ ہے کہ اپنی نشست بدل دے، یعنی اپنی جگہ سے اٹھ جائے، کیونکہ اٹھنے سے حرکت پیدا ہوگی، اور حرکت سے نیند دور ہوتی ہے۔

تبدیلی کا مقصد حرکت کرنا ہے، تھوڑی حرکت کے بعد پا ہے دوسری جگہ بیٹھے، پا ہے اپنی سابقہ جگہ پر ہی آ کر بیٹھ جائے، دونوں کی گنجائش ہے، اور ان دونوں صورتوں میں اونگھ سے نجات مل جائے گی۔ (مرقاۃ: ۲۲۵)

﴿الفصل الثالث﴾

کسی کو اٹھا کر اس کی جگہ بیٹھنے کی ممانعت

﴿۱۳۱۲﴾ وَعَنْ نَافِعٍ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَقُولُ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُقِيمَ الرَّجُلُ الرَّجُلَ مِنْ مَقْعَدِهِ وَيَجْلِسَ فِيهِ قِيلَ لِنَافِعٍ فِي الْجُمُعَةِ قَالَ فِي الْجُمُعَةِ وَغَيْرَهَا۔ (متفق عليه)

حوالہ: بخاری شریف: ۲/۹۲۸، باب اذا قيل لكم تفسحوا في المجالس، كتاب الاستئذان، حديث نمبر: ۶۲۷۰۔ مسلم شریف: ۲/۲۱۷، باب تحريم اقامة الانسان من موضعه، كتاب السلام، حديث نمبر: ۲۱۷۷۔

ترجمہ: حضرت نافع سے روایت ہے کہ میں نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بات سے منع

فرمایا ہے کہ کوئی شخص دوسرے شخص کو اس کی جگہ سے اٹھا دے، اور پھر خود اس جگہ بیٹھ جائے، حضرت نافع سے دریافت کیا گیا کہ یہ ممانعت جمعہ کے لئے ہے؟ حضرت نافع نے جواب دیا کہ جمعہ کے لئے بھی ہے اور اس کے علاوہ کے لئے بھی ہے۔“

تشریح: دوسرے کو اٹھا کر اس کی جگہ بیٹھنا درست نہیں ہے، اس سے پہلے سے بیٹھے ہوئے شخص کی دل آزاری ہوتی ہے، جو کہ شرعاً و اخلاقاً ہر طرح سے مذموم حرکت ہے، جو شخص یہ کام کرے گا اس کو جمعہ کی نماز کی بنا پر جو اضافی ثواب ملتا ہے اس سے بھی محروم ہوگا، گناہ گار الگ ہوگا، اور یہ حرکت جمعہ کے علاوہ تمام دنوں میں اور عام محفلوں میں بھی قطعاً درست نہیں ہے۔

اگر پہلے سے بیٹھا ہوا شخص خود سے اٹھ کر دوسری جگہ چلا گیا تو اب اس کی جگہ پر بیٹھنے میں کوئی حرج نہیں ہے، اگر کسی کو شرعی ضرورت کے تحت اٹھایا گیا تو بھی کوئی حرج نہیں ہے۔
(مرقاۃ: ۲/۲۲۵)

آداب جمعہ کی رعایت کرنیوالے کا اجر

﴿۱۳۱۳﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَحْضُرُ الْجُمُعَةَ ثَلَاثَةُ نَفَرٍ فَرَجُلٌ حَضَرَهَا بِلَغْوٍ فَذَلِكَ حَظُّهُ مِنْهَا وَرَجُلٌ حَضَرَهَا بِدُعَاءٍ فَهُوَ رَجُلٌ دَعَا اللَّهَ إِنْ شَاءَ أَعْطَاهُ وَإِنْ شَاءَ مَنَعَهُ وَرَجُلٌ حَضَرَهَا بِإِنْصَابٍ وَسُكُوتٍ وَلَمْ يَنْحَطْ رَقَبَةً مُسْلِمٍ وَلَمْ يُؤْذِ أَحَدًا فَهِيَ كَفَّارَةٌ إِلَى الْجُمُعَةِ الَّتِي تَلِيهَا وَزِيَادَةُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ وَذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ يَقُولُ مَنْ جَاءَ

بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ امْتَالِهَا۔ (رواہ ابو داؤد)

حوالہ: ابو داؤد شریف: ۱/۱۵۸، باب الکلام والامام یخطب، کتاب الصلوٰۃ، حدیث نمبر: ۱۱۱۳۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”کہ جمعہ میں شرکت کرنے والے تین طرح کے ہوتے ہیں، ایک تو وہ شخص جو لغو حرکت کے ساتھ جمعہ میں شرکت کرتا ہے، تو ایسے شخص کا حصہ یہی لغو حرکت ہے، دوسرا وہ شخص جو دعاء کے ساتھ جمعہ میں شرکت کرتا ہے، تو یہ ایسا شخص ہے جس نے اللہ تعالیٰ سے دعا مانگی تو اگر اللہ تعالیٰ پا ہے تو اس کو عطا کر دے اور اگر پا ہے نہ دے، اور تیسرا آدمی وہ ہے جو خاموشی اور سکوت کے ساتھ جمعہ میں شرکت کرتا ہے اور کسی مسلمان کی نہ گردن پھلانگتا ہے، اور نہ کسی کو تکلیف پہنچاتا ہے، تو یہ جمعہ اپنے سے ملے ہوئے جمعہ تک کے لئے کفارہ ہو جاتا ہے، اور مزید تین دنوں کے لئے کفارہ ہو جاتا ہے، اور یہ اس وجہ سے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے کہ ”من جاء بالحسنة الخ“ جو شخص ایک نیکی کرتا ہے تو اس کو اس کا دس گنا ثواب ملتا ہے۔“

تشریح: اس حدیث شریف میں یہ ہے کہ جمعہ کی نماز میں شرکت کرنے والے تین قسم کے آدمی ہیں۔

(۱)..... وہ لوگ جو خطبہ کے وقت میں کوئی فعل عبث یا بات چیت کریں، ایسے لوگوں کا حکم یہ ہے کہ ان کے حصہ میں وہی لغو چیز آئے گی، جمعہ کا ثواب اور اس کی فضیلت ان کے حق میں کچھ نہیں۔

(۲)..... جو شخص خطبہ کے وقت میں کلام یا فعل عبث تو کچھ نہیں کرتا لیکن بجائے استماع خطبہ کے دعاء مانگنے میں مشغول ہو جاتا ہے تو اس کے حق میں بھی فائدہ یقینی نہیں ہے،

اللہ تعالیٰ کو اختیار ہے اس کو عطا کرے یا نہ کرے۔
 (۳)..... جو لوگ بغیر خطبی رقاب اور بغیر کسی کو ایذا دینے خاموشی کے ساتھ مسجد میں بیٹھیں تو ایسے ہی لوگوں کیلئے جمعہ کی نماز اس جمعہ سے لے کر آئندہ جمعہ تک کفارہ سینات ہوتی ہے، اور تین دن مزید برآں۔ (مرقاۃ: ۲/۲۲۵، التعلیق: ۲/۱۴۴) (الدر المنضود)

دوران خطبہ امر خیر کا تکلم بھی ممنوع ہے

﴿۱۳۱۴﴾ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَكَلَّمَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ فَهُوَ كَمِثْلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا وَالَّذِي يَقُولُ لَهُ أَنْصِتْ لَيْسَ لَهُ جُمُعَةٌ۔ (رواہ احمد)

حوالہ: مسند احمد: ۲۳۰ / ۱۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”کہ جو شخص امام کے خطبہ دینے کے درمیان بات کرے وہ اس گدھے کے مثل ہے، جس پر کتابیں لادی ہوئی ہوں، اور جو شخص اس بات کرنے والے سے کہے کہ ”چپ رہو“ اس کے لئے جمعہ کا ثواب نہیں ہے۔“

تشریح: مَنْ تَكَلَّمَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ: خطبہ کے دوران گفتگو کرنا سخت ممنوع ہے، جو شخص خطبہ کے دوران گفتگو کرے ایسے شخص کی مثال اس گدھے کی ہے جو اپنے اوپر کتابوں کا بوجھ تو خوب لادے ہو، لیکن ان کتابوں سے انتفاع حاصل کرنے سے وہ محروم اور عاجز ہے، اور یہ کنایہ ہے علم پر عمل نہ کرنے سے، کہ جس شخص

نے اپنی زندگی کو حصول علم کیلئے لگایا اور طرح طرح کی مشقتیں اور اذیتیں برداشت کیں اور علم کو حاصل تو کر لیا لیکن اس علم پر عمل نہ کر کے علم سے فائدہ اٹھانے سے محروم اور کورا ہے، کہ علم کا بوجھ تو اپنے اوپر لادے ہوئے چلتا ہے، لیکن اس علم سے فائدہ نہیں اٹھاتا۔ (مرقاۃ: ۲/۲۲۶)

وَالَّذِي يَقُولُ لَهُ انصت لِي مِّنْهُ جَمْعَةٌ: یعنی خطبہ کے دوران ہر قسم کا کلام ممنوع ہے، چاہے وہ امر بالمعروف ہو یا نہی عن المنکر کے قبیل سے ہو، اس لئے اگر کسی نے دوران خطبہ کسی کو لغو بات سے منع بھی کیا تو یہ لغو حرکت ہوئی اور اس کی وجہ سے یہ شخص فضیلت جمعہ کے کامل ثواب سے محروم رہے گا۔

اشکال مع جواب

اب یہ اشکال ہوتا ہے کہ بعض روایتوں میں منقول ہے کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے خطبہ کے دوران ایک اعرابی نے دعاء کے لئے کہا ہے کہ اے اللہ کے رسول! بارش نہ ہونے کے سبب مال ہلاک ہو گئے اور اہل و عیال بھوک سے پریشان ہیں، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہمارے لئے اللہ تعالیٰ سے دعاء فرمائیں، چنانچہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اسی وقت ہاتھ اٹھا کر دعاء مانگی، اس حدیث سے دوران خطبہ کلام کرنا ثابت ہوا، جب کہ حدیث باب سے دوران خطبہ گفتگو کی ممانعت صریح ہے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ گفتگو کا وقوع اس وقت ہوا ہو جب کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خطبہ دینا شروع نہیں کیا تھا، یا یہ کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خطبہ دے کر فارغ ہو چکے تھے، یا اس وقت کی بات ہے جب کہ خطبہ کے درمیان کلام کرنا ممنوع نہیں تھا، یا یہ کہ یہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خصوصیات میں سے ہے۔ (مرقاۃ: ۲/۲۲۷، ۲۲۶)

جمعہ کے دن غسل کی تاکید

﴿۱۳۱۵﴾ وَعَنْ عُبَيْدِ بْنِ السَّبَّاقِ مُرْسَلًا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي جُمُعَةٍ مِّنَ الْجُمُعِ يَا مَعْشَرَ الْمُسْلِمِينَ إِنَّ هَذَا يَوْمٌ جَعَلَهُ اللَّهُ عِيدًا فَاغْتَسِلُوا وَمَنْ كَانَ عِنْدَهُ طِيبٌ فَلَا يَضُرُّهُ أَنْ يَمَسَّ مِنْهُ وَعَلَيْكُمْ بِالسَّوَاكِ- (رواه مالک) رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ عَنْهُ وَهُوَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ مُتَّصِلًا۔

حوالہ: موطأ امام مالک: ۲۲، باب ماجاء فی السواک، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر: ۱۱۳۔ ابن ماجہ شریف: ۷۷، باب ماجاء فی الزینۃ یوم الجمعة، کتاب اقامۃ الصلوۃ، حدیث نمبر: ۱۰۹۸۔

ترجمہ: حضرت عبید بن سباق سے بطریق ارسال روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جمعوں میں سے ایک جمعہ میں ارشاد فرمایا: ”کہ اے مسلمانوں کی جماعت! بے شک یہ وہ دن ہے جس کو اللہ نے عید قرار دیا ہے، لہذا تم لوگ اس دن غسل کرو، اور جس کے پاس خوشبو ہو تو اس کو لگانے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے، اور مسواک کا استعمال کرنا تم پر لازم ہے۔“ (امام مالک) ابن ماجہ نے اس روایت کو بطریق اتصال ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے نقل کیا ہے۔

تشریح: جمعہ کا دن اللہ تعالیٰ کی طرف سے مسلمانوں کے لئے انعام و عطیہ ہے، اس دن اللہ تبارک و تعالیٰ کی رحمت کی بارش ہوتی ہے، اس لئے اس دن میں جو لوگ زیب و زینت سے دور رہتے ہیں وہ بھی اچھا لباس زیب تن کریں، خوب اچھی طرح سے نہا دھو کر خوشبو کا استعمال کر کے مسجد آ کر نماز ادا کریں، عام طور پر بھی مسواک کا استعمال کرنا چاہئے،

لیکن اس دن میں خصوصی طور پر مسواک کا استعمال کرنا چاہئے۔

ومن كان عنده طيب فلا يضربه: جمعہ کے دن خوشبو کا استعمال مسنون ہے، لیکن ایسی خوشبو استعمال کی جائے جس میں رنگ نہ ہو۔

عرق گلاب ملا ہوا مشک

حافظ ابن حجر کہتے ہیں کہ زیادہ بہتر یہ ہے کہ عرق گلاب ملا ہوا مشک بطور خوشبو کے استعمال کیا جائے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عام طور پر یہی خوشبو استعمال فرماتے تھے، اور یہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو پسند تھی۔

اشکال: حدیث باب میں ہے کہ خوشبو کے استعمال میں کوئی حرج نہیں ہے، یہ تو ان جگہوں پر کہا جاتا ہے جہاں گناہ کا امکان ہو، خوشبو لگانا وہ بھی جمعہ کے دن یہ تو سنت ہے، پھر اس کے بارے میں یہ کہنا کہ گناہ نہیں ہے، سمجھ سے بالاتر ہے۔

جواب: بعض لوگوں کا خیال تھا کہ خوشبو لگانا عورتوں کے حق میں جائز اور مردوں کے حق میں ممنوع ہے، ان کے خیال کی تردید کے لئے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کہ خوشبو کے استعمال میں کوئی حرج نہیں ہے، جیسا کہ صفا مروہ کے درمیان سنی احناف کے نزدیک واجب ہے، لیکن اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ”فلا جناح علیہ ان يطوف بهما“ یہاں بھی گناہ کی نفی اسی وجہ سے ہے کہ بعض لوگ سنی بین الصفا والمروہ کو درست نہیں سمجھتے تھے، ان کے خیال میں یہ گناہ کا کام تھا، اسی لئے اللہ تعالیٰ نے یہ اسلوب اختیار کیا۔ (مرقاۃ: ۲/۲۲۷، التعلیق: ۲/۱۴۵)

ایضاً

﴿۱۳۱۶﴾ وَعَنِ الْبَرَاءِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ

اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَقًّا عَلَى الْمُسْلِمِينَ أَنْ يَغْتَسِلُوا يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَلِيَمَسَّ أَحَدُهُمْ مِنْ طَيِّبٍ أَهْلِيهِ فَإِنْ لَمْ يَجِدْ فَأَلْمَاءُ لَهُ طَيِّبٌ۔ (رواه احمد والترمذی) وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ۔

حوالہ: مسند احمد: ۲۸۲/۴، ترمذی شریف: ۱۱۸/۱، باب

ما جاء في السواك والطيب، كتاب الجمعة، حدیث نمبر: ۵۲۸۔

ترجمہ: حضرت براء رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”کہ مسلمانوں پر جمعہ کے دن نہانا واجب ہے، نیز مسلمانوں کو پانے کے لئے پانی ہی خوشبو ہے۔“

تشریح: کسی بھی بڑے مجمع میں جانے سے پہلے نہا دھولینا پانے، اور خوشبو کا استعمال کرنا پانے، جمعہ کے دن بھی بڑا مجمع ہوتا ہے، اس لئے یہ امور جمعہ کے دن بھی مستحب ہیں۔

حقاً علی المسلمین ان یغتسلوا: مسلمانوں پر لازم ہے کہ جمعہ کے دن غسل کریں، جمعہ کے دن غسل کے اہتمام پر تاکید کیلئے یہ اسلوب اختیار کیا۔

غسل نماز جمعہ کے لئے ہے یا یوم جمعہ کے لئے؟

سوال: غسل جمعہ کے دن کیلئے ہے یا جمعہ کی نماز کے لئے ہے؟

جواب: اس میں اختلاف ہے، اور یہ اختلاف روایت کی بنا پر ہے، بعض روایات سے جمعہ کی نماز کے لئے غسل معلوم ہوتا ہے، جب کہ بعض روایات سے جمعہ کے دن کے لئے غسل معلوم ہوتا ہے، اس کے علاوہ بعض روایات میں نہ تو جمعہ کی نماز کی قید ہے،

نہ جمعہ کے دن کی قید ہے، بلکہ سات دن میں ایک مرتبہ غسل کی تاکید ہے، چنانچہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت میں ہے: ”حق اللہ علی کل مسلم ان یغتسل فی کل سبعة ایام“ (بخاری: ۱۲۳/۱، حدیث نمبر: ۸۸۶) روایات میں تطبیق کے لئے یہ بات کہی گئی ہے کہ اصلاً تین غسل ہیں۔

(۱)..... ہفتہ میں ایک بار غسل یہ نظافت کے قبیل سے ہے، یہ ہر مسلمان کے حق میں ہے، مرد ہو یا عورت ہو، جمعہ کی نماز اس پر واجب ہو یا نہ ہو۔

(۲)..... جمعہ کے دن غسل، اس کا تعلق جمعہ کے دن سے ہے، نماز جمعہ سے پہلے ہو یا بعد میں اس سلسلہ میں ابو قتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت ہے: ”من اغتسل یوم الجمعة کان فی طهارة الی الجمعة الاخری“ (صحیح ابن خزیمہ) جمعہ کی دن کی فضیلت کا تقاضہ بھی یہ ہے کہ اس کے لئے مستقل غسل ہو۔

(۳)..... جمعہ کی نماز کا غسل، اس کا تعلق صرف اس شخص سے ہے جو جمعہ کی نماز کے لئے حاضر ہو، لیکن اگر کوئی شخص جمعہ کی نماز سے پہلے غسل کر کے جمعہ میں آتا ہے تو یہ ایک غسل تینوں کے لئے کافی ہوگا۔ (اوجز: ۲/۲۱۷، غسل الجمعة للیوم او للصلوة، مطبوعہ امدادیہ مکہ مکرمہ)

غسل جمعہ واجب ہے یا سنت

سوال: غسل جمعہ واجب ہے یا مسنون؟

جواب: جمہور کے نزدیک جمعہ کا غسل مسنون ہے، اور ان کی دلیل حضرت سمرہ بن جندب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث ہے، ”من توضأ یوم الجمعة فیہا ونعمت ومن اغتسل فالغسل افضل“ (ترمذی) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جمعہ کے

دن غسل کرنا افضل ہے، اور ترک غسل جائز ہے، اہل ظواہر غسل جمعہ کو واجب قرار دیتے ہیں، اور ان کا استدلال حدیث باب سے ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”حقاً علی المسلمین..... الخ“ وہ روایات جن سے وجوب سمجھ میں آتا ہے، ان کا جواب یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جن روایات میں غسل کا حکم دیا ہے، وہ حکم وجوب کے لئے نہیں ہے، بلکہ استحباب کو مؤکد انداز میں بیان کرنے کے لئے ہے یا پھر ابتدائے اسلام میں غسل واجب تھا، جو کہ اب منسوخ ہو گیا ہے، یا اس کا حکم اس وقت تک کے لئے اٹھ گیا ہے جب تک کہ ابتدائے اسلام جیسے حالات نہ ہوں، ابتدائے اسلام میں لوگ سخت محنت و مشقت کے کام کرتے تھے، ان کے لباس پسینہ سے تر ہو جایا کرتے تھے، لباس بھی موٹا ہوتا تھا، کئی کئی دن ایک ہی لباس پہنے رہا کرتے تھے، اسی طور پر وہ جمعہ میں مسجد آتے تو لوگوں کو سخت ایذا ہوتی تھی، اس لئے غسل جمعہ واجب تھا، اب وہ کیفیت نہیں رہی، اس لئے وجوب کا حکم بھی باقی نہیں ہے۔ (معارف السنن: ۳۲۰/۱، باب ماجاء فی الاغتسال فی یوم الجمعة، مرقاة: ۲/۲۲۷، التعلیق: ۹/۱۴۵)



باب الخطبة والصلوة

خطبة اور نماز

رقم الحديث: ۱۳۱۷ تا ۱۳۳۵

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب الخطبة والصلوة

(خطبہ اور نماز)

خطبہ کے معنی

”خطبہ“ کے لغوی معنی وعظ و نصیحت اور تقریر کے ہیں۔
اور اصطلاح شریعت میں خطبہ سے مراد وہ کلام ہوتا ہے، جو ذکر اللہ یعنی حمد و ثناء، درود
وسلام اور وعظ و نصیحت پر مشتمل ہو۔
جمہور علماء کے نزدیک خطبہ جمعہ نماز جمعہ کے صحیح ہونے کے لئے شرط ہے۔ (اعلاء
السنن: ۸/۵۲)

نماز جمعہ سے پہلے خطبہ کی حکمت

نماز جمعہ سے پہلے خطبہ واجب ہے، خطبہ اس لئے رکھا گیا، تاکہ خواندہ لوگ مسائل سے
واقف ہوں اور خواندہ لوگ یاد تازہ کریں، جمعہ میں لوگوں کا بڑا اجتماع ہوتا ہے، اس موقع پر تقریر
سے لوگوں کو بڑا نفع پہنچتا ہے۔ نیز خطبہ شعائر اسلام میں سے ہے۔ (رحمۃ اللہ الواسعہ: ۳/۶۱۶)

دو خطبوں کی حکمت

دو خطبوں میں دو حکمتیں ہیں:

(۱)..... مسلسل بات کرنے میں کچھ باتیں رہ جاتی ہیں، جب مقرر وقفہ کرے گا تو اس وقفہ میں ضروری باتیں یاد آ جائیں گی، جن کو وہ دوسرے خطبہ میں بیان کر دے گا۔

(۲)..... مسلسل بولنے سے بولنے والا بھی تھک جاتا ہے، اور سننے والے بھی اکتا جاتے ہیں، اس لئے وقفہ سے خطیب کی تھکاوٹ بھی دور ہوگی، اور سننے والوں میں نشاط بھی رہے گا۔

(رحمۃ اللہ الواسعہ: ۶۱۷/۳)

خطبہ عربی زبان میں ضروری ہے

جمعہ کا خطبہ صرف تقریر نہیں ہے، بلکہ وہ ایک شعار بھی ہے، اور شعار میں تبدیلی ممکن نہیں ہے، ورنہ شعار باقی نہیں رہے گا، جیسے قرآن و اذان، جہاں ہدایت کی کتاب اور نماز کی دعوت ہیں، وہیں اسلام کے شعار بھی ہیں، لہذا جس طرح ان کی زبان نہیں بدلی جاسکتی، اسی طرح خطبہ بھی غیر عربی میں دینا درست نہیں ہے، یہ بات تعامل امت کے خلاف ہے، صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے جو پڑوسی ممالک فتح کئے تھے، وہاں عربی نہیں بولی جاتی تھی، اس کے باوجود انہوں نے خطبہ وہاں عربی ہی زبان میں دیا، عربی کے علاوہ کسی زبان میں خطبہ دینا مکروہ تحریمی ہے، خطبہ سے متعلق دیگر اہم مباحث احادیث کے ذیل میں دیکھیں۔ (رحمۃ اللہ الواسعہ: ۶۱۷/۳)

نماز جمعہ کے دو گانہ ہونے کی حکمت

جس نماز میں قریب و بعید کے لوگ شریک ہوں وہ نماز دو ہی رکعت ہے اس کی دو مصلحتیں ہیں۔

(۱)..... نماز لوگوں پر بھاری نہ ہو۔

(۲)..... جمعہ میں ہر طرح کے لوگ ہوتے ہیں، کمزور، بیمار، حاجت مند، لہذا ان سب کی

رعایت کی بنا پر نماز دو رکعت ہی ہے۔ (رحمۃ اللہ الواسعہ: ۳/۶۱۶)

نماز جمعہ سے متعلق دیگر اہم مباحث احادیث کے ذیل میں دیکھیں۔

﴿الفصل الاول﴾

نماز جمعہ کا وقت

﴿۱۳۱۷﴾ وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى

اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي الْجُمُعَةَ حِينَ تَمِيلُ الشَّمْسُ۔

(رواہ البخاری)

حوالہ: بخاری شریف: ۲۳ / ۱، باب وقت الجمعة اذا زالت

الشمس، کتاب الجمعة، حدیث نمبر: ۹۰۴۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم

صلی اللہ علیہ وسلم جمعہ کی نماز اس وقت پڑھتے تھے، جب کہ آفتاب ڈھل جاتا تھا۔

زوال سے پہلے جمعہ اور اختلاف ائمہ

تشریح: امام ابوحنیفہؒ و امام شافعیؒ و مالکؒ اور جمہور امت کے نزدیک جمعہ کا وقت

ظہر کا وقت ہے، زوال سے پہلے جائز نہیں، اور امام احمد و اسحاق اور بعض اہل ظواہر کے نزدیک

جمعہ کا وقت عیدین کا وقت ہے، یعنی زوال سے پہلے پاشت کے وقت جمعہ کی نماز ہو سکتی ہے،

اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور بعض صحابہؓ سے بھی یہی مروی ہے۔

دلائل امام احمد وغیرہ

امام احمد وغیرہ کا استدلال اہل بن سعد کی حدیث ہے: ”ما كنا نقيل ولا نتغدى الا بعد الجمعة“ (بخاری شریف: ۱/۱۲۸، باب قول الله فاذا قضيت الصلوة الخ، حدیث نمبر: ۹۲۹) وجہ استدلال یوں ہے کہ غدا دوپہر کے کھانے کو کہا جاتا ہے، اور قیلوہ دوپہر کے سونے کو کہا جاتا ہے، تو جیسا صحابہ کرام رضی اللہ عنہم یہ دونوں کام جمعہ کے بعد کرتے تھے، تو جمعہ لازماً زوال سے پہلے ہوا۔

دوسرا استدلال یہ پیش کرتے ہیں کہ بعض احادیث میں جمعہ کو عید کہا گیا ہے، (جیسا کہ ما قبل میں مشکوٰۃ: ۱۲۱، ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث گذر چکی) اور عید کا وقت قبل الزوال ہے، لہذا جمعہ کا وقت بھی یہی ہونا چاہئے۔

دلائل جمہور

جمہور ائمہ دلیل پیش کرتے ہیں، حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث: ”ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کان یصلی الجمعة حین تمیل الشمس“ (رواہ البخاری والبوداؤد)

دوسری دلیل حضرت سلمہ بن الاکوع رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث ہے: ”کنا نجتمع مع النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اذا زالت الشمس“ (مسلم: ۲۸۳/۱، فصل فی وقت صلوٰۃ الجمعة)

تیسری دلیل یہ ہے کہ تمام صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا اجماع ہے کہ جمعہ کا وقت ظہر کا وقت ہے۔

امام احمد کے دلائل کے جوابات

امام احمد وغیرہ کی پہلی دلیل کا جواب یہ ہے کہ چونکہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سویرے مسجد میں چلے جاتے تھے، اور ناشتہ و قیلولہ کی فرصت نہیں پاتے تھے، اس لئے جمعہ پڑھ کر یہ دونوں کام انجام دیتے تھے، تو ناشتہ اور قیلولہ کو اپنے وقت سے مؤخر کر لیتے تھے، یہ مطلب نہیں کہ جمعہ زوال سے پہلے پڑھ لیتے تھے، کیونکہ اس صورت میں دوسری احادیث کثیرہ کے ساتھ تعارض ہو جاتا ہے۔

دوسری دلیل جو پیش کی کہ جمعہ کو عید کہا گیا ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ کسی چیز کو دوسری چیز کے ساتھ تشبیہ دینے میں جمع جہات میں مشابہت ضروری نہیں، بلکہ ادنیٰ مشابہت کی بناء پر بھی تشبیہ دی جاسکتی ہے، تو یہاں عید کی طرح کثرت اجتماع اور خوشی کی بناء پر عید کہا گیا اور نہ اگر تمام احکام میں مشترک ہونا لازم ہو تو پابہ تھا کہ عید کی طرح جمعہ کے دن روزہ رکھنا حرام ہو، اور خطبہ نماز کے بعد ہو اور عید گاہ میں جمعہ اور اس سے پہلے اور بعد نفل پڑھنا مکروہ ہو، حالانکہ یہ سب احکام جمعہ میں نہیں ہیں۔ (التعلیق: ۷/۱۴، ۲، بذل: ۱۰۱/۵، باب الصلوة يوم الجمعة قبل الزوال)

دن کے کھانے سے پہلے جمعہ ادا کرنا

﴿۱۳۱۸﴾ وَعَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ مَا

كُنَّا نَقِيلُ وَلَا نَتَغَدَّى إِلَّا بَعْدَ الْجُمُعَةِ۔ (متفق عليه)

حوالہ: بخاری شریف: ۱/۱۲۸، قول اللہ تعالیٰ فاذا قضيت

الصلوة الخ، کتاب الجمعة، حدیث نمبر: ۹۲۹۔ مسلم شریف: ۱/۲۸۳، باب

صلوة الجمعة حين تزل الشمس، كتاب الجمعة، حدیث نمبر: ۸۵۹۔

ترجمہ: حضرت سہل بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ہم لوگ جمعہ کی نماز کے بعد قیلولہ کرتے تھے، اور دن کا کھانا کھاتے تھے۔

تشریح: صحابہ کرام رضی اللہ عنہم جمعہ کی نماز کے لئے بہت جلد مسجد چلے جایا کرتے تھے، اور جمعہ کی نماز پڑھنے کے بعد کھانا کھاتے، اور قیلولہ کرتے تھے۔

ما کنا نقیل ولا نتغدی: جو لوگ قبل الزوال جمعہ کی نماز درست ہونے کے قائل ہیں، وہ اس حدیث سے بھی استدلال کرتے ہیں، اور ان کا کہنا ہے کہ ”قیلولہ“ نام ہے نصف النہار کے وقت آرام کرنے کا اور ”غدا“ دوپہر کے کھانے کو کہتے ہیں، جو زوال سے پہلے کھایا جاتا ہے، اور حدیث باب میں ان دونوں امور کے بارے میں ہے کہ یہ جمعہ کے بعد ہوتے تھے، اور جمعہ ان سے پہلے ادا ہوتا تھا، تو اس کا لازمی نتیجہ نکالا کہ جمعہ قبل الزوال ہوتا تھا۔

جواب: حدیث باب کا مقصد یہ ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم جمعہ کی نماز کے لئے بہت جلد چلے جایا کرتے تھے، دوپہر کے کھانے اور آرام میں اس لئے مشغول نہ ہوتے کہ جمعہ فوت نہ ہو جائے، جمعہ کا کامل ثواب نہ فوت ہو جائے، اور حدیث باب میں قیلولہ اور غدا کا استعمال مابعد الزوال پر توسعاً کیا گیا ہے، جیسے کہ سحری کو بھی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ”غدا“ توسعاً کہا ہے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک موقع پر فرمایا: کہ ”ہلم الی الغداء المبارک“ اب اگر کوئی یہ کہنے لگے کہ ”غدا“ اس کھانے کو کہتے ہیں جو فجر بعد سے لیکر زوال سے پہلے تک کھایا جائے، لہذا فجر بعد سحری کھانا درست ہے، تو اس کے استدلال کو غلط کہا جائے گا، ایسا ہی لفظ ”غدا“ سے صلوۃ الجمعة قبل الزوال پر استدلال بھی درست نہیں ہے۔ (مرقاۃ: ۲/۲۲۸، التعلیق: ۲/۱۴۷، بذل: ۵/۱۰۸/۱۰۷، باب فی وقت الجمعة)

گرمی میں جمعہ تاخیر سے پڑھنا

﴿۱۳۱۹﴾ وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اشْتَدَّ الْبَرْدُ بَكَرَ بِالصَّلَاةِ وَإِذَا اشْتَدَّ الْحَرُّ أَبْرَدَ بِالصَّلَاةِ يَعْنِي الْجُمُعَةَ۔ (رواه البخاری)

حوالہ: بخاری شریف: ۱۲۴ / ۱، باب اذا اشتد الحر يوم الجمعة، کتاب الجمعة، حدیث نمبر: ۹۰۶۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ جب سردی سخت ہوتی تو حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نماز جلدی پڑھ لیا کرتے تھے، اور جب گرمی سخت ہوتی تھی تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دیر میں نماز پڑھتے تھے، یعنی جمعہ کی نماز۔

تشریح: ان اشتد البرد بکر بالصلاة: مطلب یہ ہے کہ سردی میں جمعہ اول وقت میں پڑھتے تھے۔ ”واذا اشتد الحر ابرد بالصلاة“ حدیث کے ظاہر سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم گرمی میں جمعہ تاخیر سے پڑھتے تھے، امام شافعیؒ اس کے خلاف ہیں، وہ فرماتے ہیں کہ گرمی میں بھی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جمعہ اول وقت میں پڑھتے تھے، اور حدیث باب کو وہ بیان جواز پر محمول فرماتے ہیں، نیز اس کو اس شخص کے حق میں مانتے ہیں جس کا گھر مسجد سے دور ہو۔ (مرقاۃ: ۲/۲۲۹)

جمعہ کی اذان اول کا اضافہ

﴿۱۳۲۰﴾ وَعَنِ السَّائِبِ بْنِ يَزِيدَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا جَلَسَ الْإِمَامُ عَلَى الْمِنْبَرِ عَلَى عَهْدِ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ فَلَمَّا كَانَ
عُثْمَانُ وَكَثُرَ النَّاسُ زَادَ النِّدَاءَ الثَّلَاثَ عَلَى الزُّورَاءِ۔ (رواه البخاری)

حوالہ: بخاری شریف: ۲۴ / ۱، باب الاذان يوم الجمعة، كتاب الجمعة، حدیث نمبر: ۹۱۲۔

ترجمہ: حضرت سائب بن یزید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ عہد رسالت صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکر و حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی خلافت کے زمانے میں جمعہ کے دن پہلی اذان اس وقت ہوا کرتی تھی جب امام منبر پر بیٹھ جاتا، جب حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ خلیفہ ہوئے اور لوگ زیادہ ہو گئے تو انہوں نے تیسری اذان ”زورا“ پر بڑھادی۔

تشریح: زاء النداء الثالث: تیسری اذان اقامت کو ملا کر ہے، حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور شیخین کے زمانہ میں صرف ایک اذان ہوتی تھی، اور اس اذان کے دو مقصد تھے۔

(۱)..... غائبین کو نماز کی اطلاع دینا۔

(۲)..... حاضرین کو خطیب کی آمد کی اطلاع دینا۔

یہ اذان حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سامنے مسجد کے دروازہ پر دی جاتی تھی۔ (ابوداؤد)

پھر حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا زمانہ آیا اور مدینہ طیبہ کی آبادی پھیل گئی، اور یہ اذان اطلاع عام کے لئے نا کافی ہو گئی، تو حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے خطبہ سے پہلے ایک اور اذان کا اضافہ کیا اور وہ اذان ”زوراء“ مقام پر دی جانے لگی، یہ مسجد نبوی سے متصل بازار میں کوئی بلند جگہ تھی، اس کا مقصد یہ تھا کہ اذان سن کر دروازے کے لوگ بھی آجائیں،

پھر کچھ وقفہ کے بعد حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ تشریف لاتے، تو دوسری اذان مسجد میں منبر کے سامنے دی جاتی تھی، کیونکہ اب اس اذان کا مقصد صرف حاضرین کو آگاہ کرنا تھا، لہذا مسجد کی چھت سے اذان دینے کی ضرورت نہیں تھی، اس وقت سے آج تک اسی پر تعامل چلا آ رہا ہے، صرف وہ لوگ جو اجماع امت کی حجیت تسلیم نہیں کرتے اس اذان کا انکار کرتے ہیں۔ (العلیق: ۲/۱۴۸، مرقاة: ۲/۲۲۹) (تحفۃ الالمعی)

اذا نودی للصلوة الخ کا مصداق

سوال: ”اذا نودی للصلوة من يوم الجمعة الخ“ کا مصداق کونسی اذان ہے، یعنی سعی الی الجمعة اذان اول پر واجب ہے، یا اذان ثانی پر اور خرید و فروخت کی حرمت کب سے ہے۔

جواب: اذان اول پر سعی الی الجمعة واجب ہو جاتی ہے، اور خرید و فروخت اسی وقت سے حرام ہے، اور آیت کا مصداق اذان اول ہی ہے۔

اشکال: آیت کے نزول کے وقت اذان اول کا وجود بھی نہیں تھا، پھر یہ کیسے آیت کا مصداق ہو گئی؟

جواب: اصول تفسیر کا قاعدہ ”العبرة لعموم اللفظ لا لخصوص المورد“ نص کے الفاظ اگر عام ہوں تو حکم عام ہوتا ہے، شان نزول کے ساتھ خاص نہیں ہوتا ہے، یہاں بھی ”اذا نودی للصلوة“ عام ہے، اذان اول یا اذان ثانی کی قید نہیں ہے، لہذا حکم بھی عام ہوگا، لہذا اس آیت کا مصداق وہ اذان ہوگی جو غائبین کو بلانے کے لئے دی جاتی ہو، اور وہ پہلی اذان ہی ہے، دوسری اذان تو حاضرین کو متوجہ کرنے کے لئے ہے۔ (حوالہ بالا)

اذان ثانی کو بدعت عثمانی کہنا

غیر مقلدین حضرات حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی جانب سے اضافہ کردہ اذان کو بدعت عثمانی کہہ کر اس سے گریز کرتے ہیں، یہ درحقیقت غیر مقلدین کی گمراہی اور شیعوں کی اتباع اور ان کی خوشنودی حاصل کرنے کی کوشش ہے، جب کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خلفائے راشدین کی سنت کو واجب الاتباع قرار دیا ہے تو اب اس کو بدعت کہنا اور اس سے گریز کرنا جہالت و گمراہی نہیں تو اور کیا ہے، اور سنت کے نام پر درحقیقت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے فرمان سے انکار ہے، تمام محدثین فقہاء اور ائمہ اس اذان کے قائل ہیں، اور عرب و عجم میں اس پر توارث رہا ہے، اگر کسی نے اس کو بدعت کہا ہے تو اس سے بدعت لغوی مراد ہے، جیسا کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی جانب سے جماعت تراویح کی نظام کو بدعت کہا گیا ہے، لیکن وہاں بھی لغوی بدعت مراد ہے، غیر مقلدین تراویح تو جماعت سے پڑھتے ہیں، لیکن اذان ثانی سے گریز کرتے ہیں، غیر مقلدین کے لئے علامہ ابن تیمیہ کا یہ قول نقل کر دینا کافی ہوگا۔ ”وکلہم متفقون علی اتباع عمر و عثمان فیما سناہ“ ساری امت حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مسنون جاری کردہ عمل کو بالاتفاق قابل اتباع سمجھتی ہے۔ (بذل: ۵/۱۱۰) (منہاج السنہ)

ذان النداء الثالث علی الزوراء: امام تورپشتی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ زوراء مدینہ منورہ کے بازار میں ایک گھر تھا، جس کی چھت پر چڑھ کر اذان دی جاتی تھی، بعض حضرات نے یہ کہا ہے کہ مدینہ منورہ کے بازار میں ایک جگہ کا نام تھا جس جگہ سے اذان دی جاتی تھی۔ (مرقاۃ: ۲/۲۲۹، التعلیق: ۲/۱۲۸)

جمعہ کے دو خطبے

﴿۱۳۲۱﴾ وَعَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ
كَانَتْ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُطْبَتَانِ يَجْلِسُ بَيْنَهُمَا
يَقْرَأُ الْقُرْآنَ وَيَذْكُرُ النَّاسَ فَكَانَتْ صَلَوَتُهُ قَصْدًا وَخُطْبَتُهُ قَصْدًا۔
(رواہ مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۸۴ / ۲، باب ذکر الخطبتین، کتاب
الجمعة، حدیث نمبر: ۸۶۲۔

ترجمہ: حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول
اکرم صلی اللہ علیہ وسلم دو خطبہ ارشاد فرماتے تھے، ان دونوں کے درمیان آنحضرت صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم بیٹھتے تھے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خطبوں میں قرآن کریم کی تلاوت
فرماتے، اور لوگوں کو نصیحت کرتے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نماز بھی اوسط درجہ کی
ہوتی، اور خطبہ اوسط درجہ کا ہوتا۔ (بذل: ۵/۱۱)

خطبہ کا حکم

سوال: خطبہ کا کیا حکم ہے؟

جواب: جمہور علماء وائمہ کے نزدیک خطبہ جمعہ واجب ہے، اور یہ نماز جمعہ کے لئے شرط
ہے، اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ ”فاسمعوا الی ذکر اللہ“ اس آیت میں ”ذکر“
خطبہ کو بھی شامل ہے، لہذا خطبہ واجب ہے۔

دو خطبے واجب ہیں یا ایک

سوال: دونوں خطبے واجب ہیں یا ایک خطبہ واجب ہے۔

جواب: امام صاحبؒ کے نزدیک ایک خطبہ واجب ہے اور دوسرا مسنون ہے، اس لئے کہ خطبوں کا مقصد تذکیر ہے، اور وہ ایک خطبہ سے حاصل ہو جاتا ہے، اور چونکہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دوسرا خطبہ بھی دیا ہے، اس لئے دوسرا سنت ہے، امام شافعیؒ کے نزدیک دونوں خطبے واجب ہیں، اس لئے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہمیشہ دونوں خطبے دئے اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: ”صلوا کما رأیتمونی اصلی“ اس طرح نماز پڑھو جیسے مجھے نماز پڑھتے ہوئے دیکھو۔

حنفیہ کہتے ہیں کہ محض آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے عمل سے وجوب ثابت نہیں ہوتا۔ (بذل: ۵/۱۱)

یجلیس بینہما: آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دونوں خطبوں کے درمیان بیٹھتے تھے، اس سے معلوم ہوا کہ خطبہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کھڑے ہو کر ارشاد فرماتے تھے۔

خطبہ جمعہ کھڑے ہو کر

سوال: کھڑے ہو کر خطبہ پڑھنا واجب ہے یا سنت؟

جواب: جمہور کے نزدیک کھڑے ہو کر خطبہ دینا واجب ہے، امام صاحبؒ کے نزدیک مسنون ہے، کیونکہ نص میں عموم ہے، حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ بڑھاپے میں بیٹھ کر خطبہ دیتے تھے، اور کسی صحابی رضی اللہ عنہم سے انکار ثابت نہیں ہے، اس لئے کھڑے ہو کر خطبہ دینا واجب تو نہیں ہے، لیکن مسنون ضرور ہے، کیونکہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ایسے ہی ثابت ہے، بلا عذر بیٹھ کر خطبہ دینا مکروہ ہے۔ (بذل: ۵/۱۱۶)

دونوں خطبوں کے درمیان بیٹھنے کا حکم

سوال: دونوں خطبوں کے درمیان بیٹھنا واجب ہے یا سنت؟

جواب: امام صاحب کے نزدیک دونوں خطبوں کے درمیان بیٹھنا سنت ہے، چونکہ امام صاحب کے نزدیک صرف ایک خطبہ واجب ہے، دوسرا مسنون ہے، لہذا دونوں خطبوں کے درمیان بیٹھنا بھی آپ کے نزدیک مسنون ہے، اصل بات یہ ہے کہ خطبے کا وجوب اللہ تعالیٰ کا ارشاد ”فاسعوا الی ذکر اللہ“ سے ہے، اس آیت میں دو خطبوں کا ذکر نہیں ہے، لہذا نفس خطبہ یعنی ایک واجب ہوگا، خبر آحاد سے قرآن مجید پر زیادتی درست نہ ہوگی، لہذا وہ احادیث جس میں دونوں خطبوں کے درمیان بیٹھنے کا ذکر ہے ان سے وجوب تو ثابت نہ ہوگا، البتہ خبر واحد پر فی نفسہ عمل ضروری ہے، لہذا دونوں خطبے اور ان کے درمیان بیٹھنا مسنون ہے، امام شافعیؒ کے نزدیک چونکہ اعلیٰ درجہ کی خبر واحد سے قرآن پر زیادتی درست ہے، اسلئے ان کے نزدیک خبر واحد سے دوسرے خطبے کا وجوب بھی ثابت ہے، اور ان کے درمیان بیٹھنا بھی واجب ہے۔

یقرأ القرآن: آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خطبے میں قرآن مجید کی چند آیات تلاوت فرماتے تھے۔ (بذل: ۵/۱۱)

خطبہ میں تلاوت کا حکم

سوال: کیا خطبے میں قرآن مجید کی تلاوت شرائط خطبہ میں سے ہے؟

جواب: امام شافعیؒ کے نزدیک خطبہ میں کم از کم ایک آیت پڑھنا ضروری ہے، اگر ایک آیت بھی نہ پڑھی گئی تو خطبہ صحیح نہ ہوگا، بقیہ ائمہ کے نزدیک کم از کم ایک آیت تلاوت

کرنا سنت ہے، خطبہ اس کے بغیر بھی صحیح ہو جاتا ہے۔

ارکان خطبہ

اس میں کسی قدر اختلاف ہے، علامہ شعرانی کی تالیف میزان الکبریٰ میں لکھا ہے کہ عند الشافعی و احمد اور امام مالک کے قول رائج میں خطبہ کے ارکان پانچ ہیں: حمد و ثناء، صلوة و سلام علی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، التذکیر یعنی وعظ و نصیحت، القراءة، الدعاء للمؤمنین والمؤمنات۔ اور امام ابو حنیفہ و مالک فی روایت فرماتے ہیں: حقیقت خطبہ مطلق ذکر ہے، یعنی ذکر اللہ، کما قال اللہ تعالیٰ: ”اذا نودی للصلوة من یوم الجمعة فاسعوا الی ذکر اللہ“ لہذا ان کے نزدیک صرف تہلیل یا تسبیح یا تحمید کافی ہے، اور صاحبین فرماتے ہیں: ”لا بد من کلام یسمی خطبة عادة“ یعنی ایسا مختصر سا کلام جس کو عرف میں خطبہ کہا جاتا ہے، (میزان) اور صاحب منہل نے شافعیہ و حنابلہ کے نزدیک ارکان خطبہ پانچ ہی لکھے ہیں، اور مالکیہ کے یہاں انہوں نے لکھا ہے کہ اس کے ارکان آٹھ ہیں، بعض شرائط کو بھی انہوں نے اس میں شامل کر کے آٹھ کہہ دیا ہے، مثلاً اس کا عربی میں ہونا اور جہراً ہونا، مسجد میں ہونا وغیرہ وغیرہ، انہوں نے شافعیہ و حنابلہ کا مذہب بھی یہی لکھا ہے کہ خطبہ کا عربی میں ہونا شرط ہے۔ تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو۔ مرقاة: ۲/۲۳۶، فصل ثالث کی دوسری حدیث کے تحت۔

خطبہ کا جامع و مختصر ہونا

﴿۱۳۲۲﴾ وَعَنْ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ طُولَ صَلَاةِ الرَّجُلِ وَقَصْرَ خُطْبَتِهِ مِئْتَةٌ مِنْ فَقْهِهِ فَاطْلُوا الصَّلَاةَ وَأَقْصُرُوا الْخُطْبَةَ وَإِنَّ

مِنْ الْبَيِّنَاتِ لِسِحْرًا۔ (رواہ مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۲۸۶/۱، باب تخفیف الصلوة والخطبة،

کتاب الجمعة، حدیث نمبر: ۸۶۹۔

ترجمہ: حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو ارشاد فرماتے ہوئے سنا کہ ”آدمی کا لمبی نماز پڑھنا اور خطبہ مختصر کرنا، اس کی دانائی کی علامت ہے، لہذا نماز کو لمبی کرو، اور خطبہ کو مختصر کرو، بلاشبہ بعض بیان میں جادو ہوتا ہے۔“

تشریح: خطبہ میں اقتصار سے کام لیا جائے، اور نماز اس کے مقابلے میں کچھ لمبی ہو، مختصر خطبہ دینے والے کو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تجھدار قرار دیا ہے، اس لئے کہ کم وقت میں موضوع کا حق تجھدار شخص ہی ادا کر سکتا ہے۔ کیونکہ مختصر الفاظ میں مافی الضمیر کا ادا کرنا دشوار کام ہے۔

فاطیلوا الصلوة واقصروا الخطبة: خطبہ میں توجہ اور ہم کلامی مخلوق سے ہے، جب کہ نماز میں خالق کی طرف توجہ ہوتی ہے، اس لئے نماز کو لمبا کرنے، اور خطبہ کو مختصر کرنے کا حکم دیا، فی نفسہ نماز کی طوالت مراد نہیں ہے، بلکہ خطبہ کے مقابل طوالت مراد ہے۔

سوال: گذشتہ حدیث شریف میں یہ بات گزری کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا خطبہ اور نماز دونوں چیزیں درمیانی ہوتی تھیں، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس حدیث شریف میں خطبہ مختصر کرنے کا اور نماز کو طویل کرنے کا حکم کیوں دیا ہے؟ اس سے تو بظاہر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا قول عمل کے خلاف ہے۔

جواب: نماز اور خطبہ کے درمیانی یعنی معتدل ہونے کا یہ مطلب نہیں ہے کہ دونوں بالکل برابر ہوں، بلکہ مطلب یہ ہے کہ نماز خطبہ سے طویل ہونی چاہئے، اور خطبہ نماز سے

مختصر ہونا چاہئے، لیکن فی نفسہ دونوں ہی حد درجہ اختصار اور بہت زیادہ طوالت سے پاک ہو، اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا عمل یہی تھا، یہاں بھی نماز کو طویل اور خطبہ کو مختصر کرنے کا مطلب یہی ہے کہ دونوں کو سنت کے مطابق رکھا جائے، طول و اختصار نہ درجہ سنت سے زائد ہونہ کم،

ان من البیان لمحرر: مطلب یہ ہے کہ بعض بیان ایسے ہوتے ہیں جن کے ذریعہ سے قلوب ایسے ہی مائل ہو جاتے ہیں، جیسے جادو کے ذریعہ سے مائل ہوتے ہیں، سب سے بہتر کلام وہی ہے جس میں الفاظ کم معانی بہت ہوں اور لوگوں پر جادو کی طرح اثر کرنے والا ہو۔ (التعلیق: ۲/۱۴۸، مرقاۃ: ۲/۲۳۱)

خطبہ مسنونہ

﴿۱۳۲۳﴾ وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا خَطَبَ أَحْمَرَّتْ عَيْنَاهُ وَعَلَا صَوْتُهُ وَاشْتَدَّ غَضَبُهُ حَتَّى كَأَنَّهُ مُنْذِرُ جَيْشٍ يَقُولُ صَبَّحَكُمْ وَمَسَّكُمْ وَيَقُولُ بُعِثْتُ أَنَا وَالسَّاعَةُ كَهَاتَيْنِ وَيُقْرَأُ بَيْنَ أَصْبَعَيْهِ السَّبَابَةُ وَالْوُسْطَى۔ (رواہ مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۲۸۴ / ۱، باب تخفیف الصلوۃ والخطبۃ،

کتاب الجمعة، حدیث نمبر: ۸۶۷۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جب خطبہ دیتے تھے، تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی آنکھیں سرخ ہو جاتی تھیں، آواز بلند ہو جاتی تھیں، اور غصہ سخت ہو جاتا تھا، گویا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم شکر سے ڈرانے والے ہیں، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے کہ وہ لشکر صبح تم پر حملہ آور ہوگا، شام کو تم پر حملہ آور ہوگا، اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے کہ میں اور قیامت دونوں ساتھ ساتھ اس طرح بھیجے گئے ہیں اپنی دونوں انگلیاں ملاتے تھے، یعنی انگشت شہادت اور وسطیٰ کو۔

آنکھیں سرخ ہو جانے کی وجہ

تشریح: اذ اخطب احمرت عیناہ: جب حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خطبہ دیتے اور اس وقت جب آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر اللہ تعالیٰ کے انوار جلالت اور انوار رحمت کے نزول اور امت مرحومہ کے احوال اور دینی امور میں ان کی کوتاہیوں پر مطلع ہونے کی بنا پر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی آنکھیں سرخ ہو جاتی تھیں۔ (مرقاۃ: ۲/۲۳۲)

آواز بلند ہونے کی وجہ

وعلا صوته واشتد غضبه: خطبہ میں حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی آواز بلند ہونے کی علماء نے دو وجہیں لکھی ہیں۔

(۱)..... یا تو اس غم و فکر کا اظہار ہوتا جو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو امت کی طرف سے لاحق رہتا تھا۔

(۲)..... یا آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنی آواز اس مقصد سے بلند فرماتے تھے، تاکہ بات لوگوں کے کانوں تک پہنچ جائے اور اس بات کی اہمیت و عظمت ان کے دلوں میں بیٹھ جائے اور ان کے دل و دماغ کو متاثر کرے، نیز حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

وسلم پر غصہ کے آثار کا سبب یہ ہوتا کہ آئندہ وقت میں امت کی احکام الہی کی نافرمانی اور علمی اور اعتقادی خرابی اور بد اعمالیوں میں مبتلا ہونے اور دین سے بے رغبتی ہونے کی بناء پر ہوتا تھا۔ (مرقاۃ: ۲/۲۳۲)

کانه منذر جیش کا مطلب

حتیٰ کانه منذر جیش: کا مطلب یہ ہے کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حالت اس شخص کی طرح ہو جاتی جو اپنی قوم کے لوگوں کی غفلت اور سستی کو دیکھ کر ایک ایسے عظیم الشان لشکر سے ڈراتا ہے جو صبح و شام کسی بھی وقت ان کی غفلت کا فائدہ اٹھا کر ان پر ہر چہار جانب سے حملہ کر کے ان کو مٹانے کے لئے تیار ہے، اور اس وقت جوش و ولولہ کی وجہ سے اس کی آنکھوں میں سرخی اور آواز میں بلندی پائی جاتی ہے، اور قوم کی غفلت پر غیض و غضب اور غصہ بھی آتا ہے، اسی طرح حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بھی امت کی غفلت اور قیامت کے قریب اور جلدی آنے اور اس کی ہولناکیوں سے ڈراتے وقت آپ کی یہ حالت ہو جاتی تھی۔ (مرقاۃ: ۲/۲۳۲، التعلیق: ۲/۱۴۸، طیبی: ۳/۲۳۴)

و یقرن بین اصبعیہ السبابة و الوسطی: حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قرب قیامت کو سمجھانے کے لئے بطور مثال اپنی انگلیوں یعنی شہادت اور بیچ والی انگلی کو ملا کر یہ بتاتے تھے کہ جس طرح بیچ کی انگلی شہادت کی انگلی سے تھوڑی سے بڑھی ہوئی ہے اسی طرح میری بعثت بھی قیامت آنے سے تھوڑا پہلے ہوئی ہے، آخری نبی ہونے کی حیثیت سے میری بعثت ہو چکی اب قیامت بھی میرے پیچھے بہت جلد آنے والی ہے۔ (مرقاۃ: ۲/۲۳۲)

منبر پر خطبہ دینا

﴿۱۳۲۴﴾ وَعَنْ يَعْلَى بْنِ أُمَيَّةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ عَلَى الْمِنْبَرِ وَنَادُوا يَا مَالِكُ لِيَقْضِ عَلَيْنَا رَبُّكَ۔ (متفق عليه)

حوالہ: بخاری شریف: ۲/۷۱۳، باب ونادوا یا مالک، کتاب التفسیر، حدیث نمبر: ۸۱۹۔ مسلم شریف: ۱/۲۸۶، باب تخفیف الصلوة، کتاب الجمعة، حدیث نمبر: ۸۷۱۔

ترجمہ: حضرت یعلیٰ ابن امیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو منبر پر (خطبہ میں) یہ آیت ”ونادوا یا مالک الخ“ پڑھتے ہوئے سنا۔

تشریح: اس حدیث شریف میں دو باتیں توجہ طلب ہیں:

(۱)..... آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے منبر پر کھڑے ہو کر خطبہ دیا، معلوم ہوا کہ اونچی جگہ پر کھڑے ہو کر خطبہ دینا مسنون ہے، اس کا مقصد یہ ہے کہ حاضرین خطیب کو اچھی طرح دیکھیں تاکہ خطبہ کے کلمات ان کے دل پر اثر انداز ہوں۔

(۲)..... آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خطبہ میں قرآن مجید کی آیت مذکورہ پڑھی، معلوم ہوا کہ خطبہ میں کم از کم ایک آیت کا پڑھنا مسنون ہے، اس آیت کا مفہوم یہ ہے کہ دوزخی جب دوزخ میں نجات سے بالکلیہ مایوس ہو جائیں گے، تو وہ موت کی آرزو کریں گے لیکن وہ آئے گی نہیں، تو جہنم کے داروغہ مالک کو پکار کر کہیں گے اے مالک تم ہی اپنے رب سے دعا کرو کہ وہ ہمارا کام تمام کر دے تاکہ ہم اس عذاب

سے چھٹکارا پا جائیں، جہنم کا داروغہ یعنی مالک نامی فرشتہ جواب میں کہے گا: ”انکم ماکشون“ تم ہمیشہ اسی حال میں یہاں رہو گے، یہاں سے تم کو نہ تو ربانی نصیب ہوگی، اور نہ تم کو موت ہی آئے گی۔

علی المنبر: ائمہ کا اس بات پر اتفاق ہے کہ منبر پر کھڑے ہو کر خطبہ دینا مسنون ہے، اگر منبر نہ ہو تو زمین پر کھڑے ہو کر خطبہ دینا جائز ہے، منبر کا مقصد سامعین تک آواز پہنچانا ہے، اور سامعین کا خطیب کو دیکھ سکنا ہے، لہذا جو بھی اونچی چیز میسر ہو اس پر کھڑے ہو کر خطیب خطبہ دے، مسجد نبوی میں جب منبر نہیں تھا تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم زمین پر کھڑے ہو کر خطبہ دیتے تھے، جیسا کہ ترمذی شریف کی حدیث ہے: ”ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کان یخطب الی جذع فلما اتخذ المنبر حسن الجزع حتی اتاہ فالتزمہ فسکن“ حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایک تنے کا سہارا لے کر خطبہ دیا کرتے تھے، پھر جب منبر رکھا گیا تو وہ ستون رونے لگا، یہاں تک کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس کے پاس آئے اور اس کو اپنے سے چمٹالیا، تو اس کا رونا بند ہو گیا۔

و ناولا یا مالک: آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خطبہ میں قرآن مجید کی آیت تلاوت کی، خطبہ میں قرآن مجید کی تلاوت احناف کے نزدیک مسنون اور شوافع کے نزدیک واجب ہے۔ ملاحظہ ہو۔ معارف السنن: ۳۵۹/۴، باب ماجاء فی الخطبة علی المنبر۔

خطبہ میں آیات قرآنی پڑھنا

﴿۱۳۲۵﴾ وَعَنْ أُمِّ هِشَامٍ بِنْتِ حَارِثَةَ بِنِ النُّعْمَانِ رَضِيَ اللَّهُ

تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ مَا أَخَذْتُ قِيَ وَالْقُرْآنَ الْمَجِيدَ إِلَّا عَنْ لِسَانِ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُهَا كُلُّ جُمُعَةٍ عَلَى الْمِنْبَرِ إِذَا
خَطَبَ النَّاسَ - (رواه مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۲۸۶/۱، باب تخفیف الصلوة، کتاب

الجمعة، حدیث نمبر: ۸۷۳۔

ترجمہ: حضرت ام ہشام بنت حارثہ بن نعمان رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ میں نے ”سورۃ ق و القرآن المجید“ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زبان سے سن کر سیکھی ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس سورت کو ہر جمعہ میں منبر کے اوپر لوگوں کے سامنے خطبہ ارشاد فرمانے کے دوران پڑھتے تھے۔

تشریح: آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دوران خطبہ سورۃ ”ق“ کی متفرق آیات تلاوت کرتے تھے، کسی جمعہ کو کہیں سے چند آیات پڑھتے، اور کسی جمعہ کو کسی دوسرے مقام سے چند آیات تلاوت کرتے تھے، حضرت ام ہشام نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے خطبہ کے دوران سورۃ ”ق“ کے اجزاء سن کر پوری سورت یاد کر لی، اس حدیث سے اشارۃً یہ بات بھی سمجھ میں آرہی ہے کہ دور نبوت میں عورتیں مسجد میں آتی تھیں، اس سلسلہ میں یہ بات گزر چکی ہے کہ دور نبوت میں چند شرائط کے ساتھ عورتوں کو مسجد آنے کی اجازت تھی، بعد میں بہت سی مصالح کے پیش نظر عورتوں کے مسجد آنے پر پابندی عائد کر دی گئی۔

ق و القرآن المجید: پوری سورت پڑھنا مراد نہیں ہے، اس لئے کہ ہر جمعہ کو پوری سورت تلاوت کرنا امر مستبعد ہے، شروع کا حصہ مراد ہے، اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس پر مواظبت بھی نہیں فرمائی، ورنہ تو اس کا پڑھنا واجب یا سنت مؤکدہ ہوتا۔ (مرقاۃ: ۲/۲۳۲، التعلیق: ۲/۱۴۹)

بوقت خطبہ عمامہ

﴿۱۳۲۶﴾ وَعَنْ عَمْرِو بْنِ حُرَيْثٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَطَبَ وَعَلَيْهِ عِمَامَةٌ سَوْدَاءُ قَدْ أَرَخَى طَرَفَيْهَا بَيْنَ كَتِفَيْهِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ۔ (رواه مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۴۳۹/۱، باب جواز دخول مكة بغير احرام، کتاب الحج، حدیث نمبر: ۱۳۵۹۔

ترجمہ: حضرت عمرو بن حریث رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ ارشاد فرمایا تو اس وقت آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سرمبارک پر سیاہ عمامہ تھا، اس کے دونوں کنارے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے دونوں مونڈھوں کے درمیان چھوڑ رکھے تھے۔

تشریح: جمعہ کے دن عمدہ لباس پہننا، عمامہ باندھنا بھی سنت ہے۔

ارخی طرفیہا: آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے عمامہ کا شملہ مونڈھوں پر لٹک رہا تھا، عمامہ دونوں طرح باندھنا جائز ہے، شملہ چھوڑنے کے ساتھ بھی اور بغیر شملہ چھوڑے بھی، دونوں میں کسی صورت میں کوئی کراہت نہیں ہے۔ (مرقاۃ: ۳/۲۶۸، التعلیق: ۲/۱۴۹)

فائدہ: سیاہ عمامہ باندھنے کا سنت ہونا بھی معلوم ہوا۔

خطبہ کے دوران تحیۃ المسجد پڑھنا

﴿۱۳۲۷﴾ وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَخُطُّ إِذَا جَاءَ

أَحَدُكُمْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ فَلْيُرْكَعْ رَكَعَتَيْنِ وَلْيَتَجَوَّزْ
فِيهِمَا۔ (رواه مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۲۸۷/۱، باب التحية والامام يخطب،
كتاب الجمعة، حدیث نمبر: ۸۷۵۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”کہ جب تم میں سے کوئی شخص جمعہ کے روز مسجد آئے اور امام خطبہ پڑھ رہا ہو تو اس کو پناہ ہے کہ وہ دو رکعت پڑھ لے، مگر دونوں رکعتیں مختصر پڑھے۔“

تشریح: امام نووی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ امام شافعیؒ امام احمدؒ امام اسحاقؒ اور فقہاء محدثین کے نزدیک اگر کوئی جمعہ کے دن جامع مسجد میں بوقت خطبہ داخل ہو تو اس کے لئے دو رکعت تحیۃ المسجد مختصر پڑھنا مستحب ہے، اور تحیۃ المسجد پڑھنے سے قبل بیٹھنا مکروہ ہے، یہی حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ وغیرہ کا بھی مذہب ہے، ان حضرات کا متدل یہی حدیث ہے، اس مضمون کی احادیث مسلم بخاری و دیگر کتاب صحاح میں بھی موجود ہے، قاضی عیاضؒ نے نقل کیا ہے کہ امام مالکؒ، امام لیثؒ، امام ابو حنیفہؒ اور سفیان ثوریؒ اور جمہور صحابہ رضی اللہ عنہم اور تابعین رحمہم اللہ کے نزدیک خطبہ کے وقت تحیۃ المسجد نہ پڑھے، ایسا ہی حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بھی مروی ہے، ان حضرات کی دلیل وہ احادیث اور روایات ہیں جن میں دوران خطبہ کلام کی ممانعت ہے، اور خطبہ کو غور سے سننے کا حکم ہے، چنانچہ ایک حدیث میں ارشاد ہے: ”اذا دخل احدکم والامام علی المنبر فلا صلوة ولا کلام حتی یفرغ الامام“ [کہ امام جب منبر پر خطبہ دے رہا ہو تو اس وقت تک نماز و کلام منع ہے جب تک کہ وہ اپنے خطبہ سے فارغ نہ ہو جائے] نیز مصنف ابن ابی شیبہ میں حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے

مروی ہے کہ وہ امام کے خطبہ جمعہ کے لئے نکلنے کے بعد صلوٰۃ وکلام کو مکروہ سمجھتے تھے، اور حضرت عروہ سے مروی ہے کہ امام جب منبر پر بیٹھ جائے تو نماز پڑھنا منع ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۱/۷۷، حدیث نمبر: ۵۲۱۰) اور صحابی کا قول حجت ہوتا ہے، جب کہ اس کے خلاف کوئی دوسری چیز سنت ہی میں سے منافی نہ ہو، اور دوران خطبہ تحیۃ المسجد پڑھنا ممنوع ہوگا۔ رہی حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث باب اور اس مضمون کی دوسری احادیث تو ان تمام کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث مسلم شریف میں تفصیل کے ساتھ مذکور ہے کہ سلیک غطفانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ جمعہ کے دن مسجد میں دوران خطبہ داخل ہوئے اور بیٹھ گئے، حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان سے ارشاد فرمایا: کہ کھڑے ہو اور دو رکعت مختصر نماز پڑھو اور آگے پوری وہی حدیث کا نکتہ ہے جو اس باب کی حدیث میں منقول ہے، دارقطنی کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ سلیک غطفانی کو جو تحیۃ المسجد پڑھنے کا حکم دیا اس وقت آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خاموشی اختیار کر لی تھی، اور اس کی وجہ یہ تھی کہ یہ غریب و مسکین شخص تھے، کپڑے بھی بہت خستہ تھے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پاتے تھے کہ لوگ ان کو دیکھ لیں، اس لئے ان کو نماز پڑھنے کا حکم فرمایا اور نماز جمعہ کے بعد آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صدقہ کا حکم فرمایا، لوگوں نے کپڑے صدقہ کئے، اور ان کپڑوں میں سے دو کپڑے ان کو عنایت فرمائے۔ لہذا بوقت خطبہ تحیۃ المسجد پڑھنا ثابت نہیں ہوا، یا کہ خطبہ سے مراد خطبہ کا ارادہ ہے، یعنی امام خطبہ پڑھنا پاتا ہوا بالفعل خطبہ نہ پڑھ رہا ہو، اور نماز پڑھنا خطبہ شروع کرنے سے پہلے ہو۔ (التعلیق: ۲/۱۵۰، ۲/۲۳۳، ۵/۱۶۲، بحث طویل فی رکعتی التحیۃ عند الخطبة)

نماز جمعہ میں مسبوق کا حکم

﴿۱۳۲۸﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَدْرَكَ رَكْعَةً مِنَ الصَّلَاةِ
مَعَ الْإِمَامِ فَقَدْ أَدْرَكَ الصَّلَاةَ۔ (متفق عليه)

حوالہ: بخاری شریف: ۸۲/۱، باب من ادرك من الصلوة ركعة،
كتاب مواقيت الصلوة، حدیث نمبر: ۵۸۰۔ مسلم شریف: ۲۲۱/۱، باب من
ادرك ركعة من الصلوة، كتاب المساجد ومواضع الصلوة، حدیث نمبر: ۵۸۰۔
ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول
اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”کہ جس نے امام کے ساتھ ایک رکعت پائی، اس
نے پوری نماز پائی۔“

تشریح: من ادرك ركعة من الصلوة الخ: حدیث
کے دو مطلب ہو سکتے ہیں۔

(۱)..... جو شخص کسی بھی نماز کا بقدر ایک رکعت کے وقت پالے تو اس کے ذمہ میں وہ نماز
واجب ہوگئی، جیسے کوئی شخص کسی نماز کے بالکل اخیر وقت میں اسلام میں داخل ہوا،
نا بالغ بچہ بالغ ہوا، یا حائضہ اپنے حیض سے پاک ہوئی۔

(۲)..... اس سے فضیلت جماعت مراد ہے کہ جس نے ایک رکعت جماعت کے ساتھ پالی
اس کو فی الجملہ فضیلت جماعت حاصل ہوگئی، اس حدیث میں اگرچہ جمعہ کا کوئی ذکر
نہیں ہے، لیکن صلوٰۃ اپنے عموم کی بناء پر جمعہ کو بھی شامل ہے۔

اختلاف ائمہ

یہاں ایک مسئلہ اور اختلافی ہے وہ بھی اس حدیث سے مستنبط ہوتا ہے، وہ یہ کہ اگر کوئی
جمعہ کی نماز میں مسبوق ہو جائے تو اس کا کیا حکم ہے، طائفة من السلف عطاء طاؤس ومجاہد کا

مسلک یہ ہے کہ امام کے ساتھ دونوں رکعت کا ملنا ضروری ہے، بلکہ خطبہ کا بھی، لہذا اگر کسی شخص سے خطبہ جمعہ فوت ہو گیا تو وہ اب ظہر کی نیت سے پھر رکعت پڑھے، اور ائمہ ثلاثہ اور امام محمدؒ یہ فرماتے ہیں کہ صحت جمعہ کے لئے امام کے ساتھ کم از کم ایک رکعت کا پڑھنا ضروری ہے، اگر کسی کی دونوں رکعت امام کے ساتھ فوت ہو جائیں مثلاً التحیات میں آ کر شامل ہو تو اس کی جمعہ کی نماز فوت ہو گئی، اس پر ظہر کی بناء کرنی چاہئے، اور شیخین امام ابو حنیفہؒ و ابو یوسفؒ کے نزدیک امام کے ساتھ ایک رکعت کا ملنا ضروری نہیں ہے، بلکہ تسلیم امام سے پہلے جو شخص تکبیر تحریمہ کہہ کر شامل ہو جائے اس کے لئے جمعہ کی نماز درست ہے۔

جمہور کا استدلال حدیث الباب سے ہے، یہ حدیث سنن اربعہ کی ہے، اور شیخین کا استدلال شیخین (بخاری و مسلم) کی حدیث سے ہے، جو ہمارے یہاں بھی ”باب السعی الی الصلوۃ“ میں گزر چکی ہے۔ ”ما ادرکتہم فصلوا وما فاتکم فاتموا“ جتنی نماز امام کے ساتھ ملے اس کو امام کے ساتھ پڑھ لو اور جو امام کے ساتھ ملنے سے فوت ہو جائے اس کو پورا کرو، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جو نماز امام کے ساتھ پڑھنے سے فوت ہوئی ہے اسی کو پڑھا جائے اور ظاہر ہے یہاں جو نماز امام کے ساتھ فوت ہوئی ہے وہ صلوۃ جمعہ ہے، لہذا مسبوق اسی کو پڑھے گا۔

ائمہ ثلاثہ کی دلیل کا جواب: حدیث باب کا جواب یہ ہے کہ یہاں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے فرمان کا مقصد یہ ہے کہ مسبوق کو جماعت پانے والا اس وقت قرار دیں گے جب وہ امام کے ساتھ کم از کم ایک رکعت پالے اور جو قعدہ اخیر میں یا اس سے کچھ پہلے سجدہ میں شریک ہو تو وہ جماعت کی فضیلت تو پانے والا ہے، مگر جماعت پانے والا نہیں ہے، اور یہ عام ضابطہ ہے کہ قعدہ اخیرہ میں شامل ہونے والے کو جماعت میں شریک ہونے والا قرار دیا جاتا ہے، لہذا جمعہ کی نماز میں

بھی قعدہ اخیرہ پانے والے کو جمعہ پانے والا قرار دیا جائے گا، اور دوسری دلیل کا جواب یہ ہے کہ جس نے مکمل طور پر دونوں رکعتیں فوت کر دیں یعنی دوسری رکعت کا کوئی جز بھی جس کو نہ ملاحتی کہ قعدہ اخیرہ بھی نہیں ملا وہ ظہر کی پھر رکعت پڑھے۔
(بذل: ۸۳/۱، ۵، باب من ادرك من الجمعة ركعة، اعلاء السنن: ۸/۴۶، باب من ادرك ركعة الخ)

﴿الفصل الثانی﴾

خطبہ سے قبل منبر پر بیٹھنا

﴿۱۳۲۹﴾ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْطُبُ خُطْبَتَيْنِ كَانَ يَجْلِسُ إِذَا صَعِدَ الْمِنْبَرَ حَتَّى يَفْرُغَ أَرَاهُ الْمُؤَذِّنَ ثُمَّ يَقُومُ فَيَخْطُبُ ثُمَّ يَجْلِسُ وَلَا يَتَكَلَّمُ ثُمَّ يَقُومُ فَيَخْطُبُ۔ (رواه ابوداؤد)

حوالہ: ابوداؤد شریف: ۵۶/۱، باب الجلوس اذا صعد المنبر،

کتاب الصلوٰۃ، حدیث نمبر: ۱۰۹۲۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم دو خطبے ارشاد فرماتے تھے، کہ جب آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم منبر پر چڑھتے تو اس وقت تک بیٹھتے جب تک وہ فارغ ہو جاتا راوی کہتے ہیں کہ میرا گمان ہے کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما نے یہاں ”المؤذن“ کا لفظ کہا تھا، (یعنی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مؤذن کے

اذان سے فارغ ہونے تک منبر پر بیٹھتے تھے) پھر کھڑے ہو کر خطبہ دیتے، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بیٹھ جاتے، اور بات نہ کرتے، پھر کھڑے ہوتے اور خطبہ دیتے۔

تشریح: یہ خطب خطبتین: حنفیہ کے نزدیک پہلا خطبہ واجب اور دوسرا مسنون ہے۔

کان یجلس اذا صعد المنبر: خطیب کا منبر پر پہنچ کر اذان مکمل ہونے کے انتظار میں بیٹھنا جمہور علماء کے نزدیک مستحب ہے، منبر پر خطبہ دینا سنت ہے، منبر پر نہ ہو تو زمین پر کھڑے ہو کر خطبہ دینا بھی جائز ہے۔

ثم يقوم فی خطب: خطبہ کھڑے ہو کر دینا چاہئے، لیکن حنفیہ کے نزدیک قیام خطبہ کے شرائط میں سے نہیں ہے، بیٹھ کر خطبہ دینا بھی جائز ہے۔ ”روی عن عثمان انه کان یخطب قاعدا حین کبر واسن“ (بذل: ۱۱۶/۵، باب الخطبة قائما) [حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ بوڑھا پے میں بیٹھ کر خطبہ دیتے تھے، لیکن بلا عذر بیٹھ کر خطبہ دینا مکروہ ہے۔

ثم یجلس: دونوں خطبوں کے درمیان بیٹھنا امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک سنت ہے، واجب نہیں ہے، اور یہ بیٹھنا اتنی مقدار میں ہو جتنی مقدار میں سورۃ اخلاص پڑھی جاسکے، اس دوران بات چیت ممنوع ہے، البتہ دعا کی جاسکتی ہے، ملا علی قاریؒ نے لکھا ہے کہ اس دوران قرآن کریم کی تلاوت کی جائے۔ (مرقاۃ: ۲/۲۳۵)

دوران خطبہ خطیب کی طرف رخ کرنا

﴿۱۳۳۰﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اسْتَوَى عَلَى الْمِنْبَرِ

إِسْتَقْبَلْنَاهُ بِوُجُوهِنَا۔ (رواه الترمذی) وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ لَأَنْعِرُقَهُ إِلَّا
مِنْ حَدِيثِ مُحَمَّدِ بْنِ الْفَضْلِ وَهُوَ ضَعِيفٌ ذَاهِبُ الْحَدِيثِ۔

حوالہ: ترمذی شریف: ۱/۱۱۴، باب ماجاء فی استقبال الامام،

کتاب الجمعة، حدیث نمبر: ۵۰۹۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت
رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جب منبر پر تشریف فرما ہوتے تھے تو ہم آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کی طرف اپنے اپنے چہروں سے متوجہ ہو جاتے تھے، امام ترمذی نے یہ حدیث نقل کی
ہے، اور کہا ہے کہ یہ ایسی حدیث ہے جس کو ہم صرف محمد بن فضل کی سند سے جانتے ہیں، اور
”محمد بن الفضل“ ضعیف راوی ہیں، ان کو اپنی حدیثیں یاد نہیں تھیں۔

تشریح: اگر خطیب کی طرف رخ کیا جائے، اور خطیب کے چہرے کی طرف نگاہ
رکھی جائے تو خطیب کی بات بھی سمجھ میں آتی ہے، اور بات دل پر اثر بھی کرتی ہے، کہ چہرے
کے اتار چڑھاؤ اور ہاتھ کے اشارات بات سمجھنے میں معین و مددگار ہوتے ہیں۔

اذا استوى على المنبر: آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جوں ہی
منبر پر چڑھتے، حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف اپنے
چہروں سے متوجہ ہو جاتے تھے، اس وقت صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم کو دیکھنا برکت کے لئے تھا، اور ایمان میں زیادتی کا سبب تھا، اور خطبہ شروع ہونے کے
بعد آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیکھنا برکت کے لئے بھی تھا، اور خطبہ اچھی طرح سمجھ میں
آئے اس مقصد سے بھی تھا، صاحب مرقاة لکھتے ہیں کہ سنت یہ ہے کہ خطیب قوم کی طرف
متوجہ رہے، اور قوم خطیب کی طرف متوجہ رہے۔ (مرقاۃ: ۲/۲۳۵)

﴿الفصل الثالث﴾

خطبہ کھڑے ہو کر

﴿۱۳۳۱﴾ وَعَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْطُبُ قَائِمًا ثُمَّ يَجْلِسُ ثُمَّ يَقُومُ فَيَخْطُبُ قَائِمًا فَمَنْ نَبَّأَكَ أَنَّهُ كَانَ يَخْطُبُ جَالِسًا فَقَدْ كَذَبَ فَقَدْ وَاللَّهِ صَلَّيْتُ مَعَهُ أَكْثَرَ مِنْ أَلْفِي صَلَوةٍ۔ (رواه مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۲۸۳/۱، باب ذکر الخطبتین قبل الصلوة،

کتاب الجمعة، حدیث نمبر: ۸۶۲۔

ترجمہ: حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہو کر خطبہ ارشاد فرماتے تھے، پھر بیٹھ جاتے پھر کھڑے ہوتے اور کھڑے ہو کر خطبہ ارشاد فرماتے، حضرت جابر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ جو شخص تم کو یہ اطلاع دے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بیٹھ کر خطبہ ارشاد فرماتے تھے، وہ جھوٹا ہے، اللہ کی قسم میں نے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ دو ہزار سے زیادہ نمازیں پڑھی ہیں۔

تشریح: آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جمعہ میں دو خطبے دیتے تھے، اور دونوں خطبے کھڑے ہو کر دیتے تھے، حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے کھڑے ہو کر خطبہ دینے کو بہت تاکید کے ساتھ بیان کیا ہے، اور ضمناً آقا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ اپنی طویل رفاقت اور کثرت سے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھنے کو بھی بیان کیا ہے۔

بذل میں علامہ شوکانی سے نقل کیا ہے کہ خطبہ کا قائماً ہونا عند الجمہور واجب ہے، اور حنفیہ کے نزدیک سنت، اور حاشیہ بذل میں امام احمد کا مسلک حنفیہ کے موافق لکھا ہے، یعنی سنیت، نیز یہ کہ مالکیہ کے اس میں دونوں قول ہیں، (کما فی الشرح الکبیر للدرر) لیکن ابن العربی مالکی کا مختار و جوہر قیام ہے، (کما فی عارضہ الاحوذی) اسی طرح بدائع میں لکھا ہے کہ حنفیہ کے نزدیک خطبہ کے اندر قیام شرط نہیں، قاعداً بھی جائز ہے، آگے وہ لکھتے ہیں: ”روی عن عثمان انه كان يخطب قاعدا حين كبر واسن“ اور شوکانی لکھتے ہیں: ”اخرج ابن ابی شیبہ عن طاؤس قال خطب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قائماً و ابوبکر وعمر وعثمان و اول من جلس على المنبر معاوية. وفي رواية منه ان معاوية انما خطب قاعدا لما كثر شحم بطنه ولحمه.“ (بذل: ۱۱۶/۵، باب الخطبة قائماً)

یخطب قائماً ثم يجلس ثم يقوم فيخطب: یہاں پر دو مسئلے ہیں۔ اول یہ کہ دونوں خطبے واجب ہیں یا ایک؟ دوسرے یہ کہ جلوس بین الخطبتین کا کیا حکم ہے؟ سو جمہور علماء جس میں حنفیہ و مالکیہ بھی ہیں ان کے نزدیک واجب خطبہ واحدہ ہے، اور خطبہ ثانیہ سنت، اور امام شافعی و جوہر الخطبتین کے قائل ہیں، اور امام احمد سے دو روایتیں ہیں، لیکن مشہور ان سے وجوب کی روایت ہے، (کما فی المغنی وغیرہ) تفصیل ماقبل میں گزر چکی۔

کیا خطبہ جمعہ رکعتین کے قائم مقام ہے؟

امام نووی فرماتے ہیں: اس لئے کہ جمعہ کی نماز میں جو قصر ہوا ہے بجائے پार رکعات کے دوپڑھی جاتی ہیں، تو یہ قصر خطبہ ہی کی وجہ سے ہے، گویا خطبہ رکعتین کا بدل ہے۔ (منہل)

حاشیہ بذل میں لکھا ہے کہ امام مالکؒ نے بھی مدوۃ الکبریٰ میں اسی کی تصریح کی ہے، اور کتب متبادلہ سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے، لیکن حنفیہ کے یہاں ایسا نہیں، چنانچہ درمختار میں ہے: ”وہل ہی قائمة مقام رکعتین الاصح لابل کشطرها فی الثواب“ اسی لئے حنفیہ کے نزدیک خطبہ جمعہ کے لئے وہ شرائط نہیں ہیں، جو نماز کے لئے ہیں، جیسے استقبال قبلہ طہارت وغیرہ، یہ مذاہب تو ائمہ اربعہ کے ہوئے، اور حسن بصری ابن حزم داؤد ظاہری اور ابن حبیب مالکی کے نزدیک خطبہ صرف مستحب ہے نہ شرط ہے، نہ واجب علامہ شوکانی کا میلان بھی اسی طرف ہے۔ (منہل)

فقد و اللہ صلیت معہ اکثر من الفی صلوة: حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرما رہے ہیں، جو شخص یہ کہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خطبہ بیٹھ کر دیتے تھے، وہ کاذب ہے، اس لئے کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ دو ہزار سے زائد نمازیں پڑھی ہیں، اس سے جمعہ کی نمازیں مراد نہیں، بلکہ مطلق فرض نمازیں مراد ہیں، اس لئے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صرف مدنی زندگی میں جو کہ دس سال ہے، نماز جمعہ ادا فرمائی ہے، اور دس سال میں تقریباً پارسو اسی (۲۸۰) جمعہ آتے ہیں۔ (مرقاۃ: ۲/۲۳۵) (الدر المنضود)

بیٹھ کر خطبہ دینے پر نکیر

﴿۱۳۳۲﴾ وَعَنْ كَعْبِ بْنِ عُجْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ دَخَلَ الْمَسْجِدَ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أُمِّ الْحَكَمِ يَخُطُبُ قَاعِدًا فَقَالَ انْظُرُوا إِلَيَّ هَذَا الْحَبِيبُ يَخُطُبُ قَاعِدًا وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَإِذَا رَأَوْا

تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انْفَضُّوا إِلَيْهَا وَتَرَكُوكَ قَائِمًا۔ (رواہ مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۸۴ / ۱، باب قوله تعالى واذا رأوا تجارة أو

لهو، کتاب الجمعة، حدیث نمبر: ۸۶۴۔

ترجمہ: حضرت کعب بن عجرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ وہ مسجد میں داخل ہوئے، عبدالرحمن بن ام الحکم بیٹھ کر خطبہ دے رہا تھا، تو آپ نے فرمایا کہ اس خبیث کو دیکھ بیٹھ کر خطبہ دے رہا ہے، جب کہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: کہ ”واذا رأوا السخ“ جب سامان بکتا ہوا یا کھیل تماشا ہوتے ہوئے دیکھتے ہیں تو منتشر ہو کر اس کی طرف چلے جاتے ہیں اور تم کو کھڑا چھوڑ جاتے ہیں۔

تشریح: ایک موقع پر مدینہ میں سخت قحط پڑا، اشیاء کی قلت اور سخت گرانی سے لوگ پریشان تھے، اسی موقع پر ایک روز جمعہ کی نماز کے بعد آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خطبہ دے رہے تھے، (پہلے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز کے بعد ہی خطبہ دیتے تھے) کہ اپنا نیک شام سے تجارتی قافلہ آ گیا، اور اس نے ڈھول تاشے سے اس کا اعلان شروع کر دیا، بہت سے صحابہ اس خیال سے کہ نماز ہو چکی ہے، بازار کی طرف متوجہ ہو گئے، اور خطبہ کی اہمیت کو عدم علم کی بنا پر نظر انداز کر گئے، قرآن مجید کی مذکورہ آیت میں ان لوگوں کے اس اغزش کا ذکر اور اس کی مذمت ہے، اس آیت سے ضمناً یہ بھی معلوم ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خطبہ کھڑے ہو کر دے رہے تھے، حضرت کعب بن عجرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے آیت کے اسی جز کو ذکر کرنے کے لئے آیت پڑھی، اور بتایا کہ جو شخص بیٹھ کر بلا عذر کے خطبہ دے وہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے معمول سے ثابت شدہ امر کے خلاف ورزی کر رہا ہے، جو کہ اس کے خبث باطن کی دلیل ہے۔

انظروا الی هذا الخبیث: حافظ ابن حجر کہتے ہیں کہ اس سے معلوم

ہوا کہ جو شخص حرام کا ارتکاب کرے اس پر غصہ کرنا جائز ہے، حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کھڑے ہو کر خطبہ دینے کی مواظبت فرمائی ہے، جو شخص بلا عذر کے اس سے اجتناب کرے وہ اس غضب کا مستحق ہے۔ (مرقاۃ: ۲۳۵/۲۳۶/۲)

دوران خطبہ ہاتھوں کو حرکت دینے کی ممانعت

﴿۱۳۳۳﴾ وَعَنْ عُمَارَةَ بْنِ رُوَيْبَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ رَأَى بِشْرَ بْنَ مَرْوَانَ عَلَى الْمَنْبَرِ رَافِعًا يَدَيْهِ فَقَالَ قَبَّحَ اللَّهُ هَاتَيْنِ الْيَدَيْنِ لَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا يَزِيدُ عَلَى أَنْ يَقُولَ بِيَدِهِ هَكَذَا وَأَشَارَ بِأَصْبَعِهِ الْمُسَبِّحَةِ۔ (رواه مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۲۸۷/۱، باب تخفیف الصلوة والخطبة،

کتاب الجمعة، حدیث نمبر: ۸۷۴۔

ترجمہ: حضرت عمارہ بن رویبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے بشر بن مروان کو منبر پر دیکھا کہ وہ اپنے دونوں ہاتھوں کو بلند کر رہا ہے، حضرت عمارہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ ان دونوں ہاتھوں کا برا کرے، میں نے حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنے ہاتھ سے بس اس طرح اشارہ فرمایا کرتے تھے، اس سے زیادہ نہیں، یہ کہہ کر حضرت عمارہ رضی اللہ عنہ نے اپنی شہادت کی انگلی سے اشارہ کیا۔

تشریح: رافعا ید ید یہ: یعنی بشر بن مروان دوران خطبہ اپنے ہاتھوں کو اس طرح بلند کر رہا تھا جس طرح واعظین لوگوں کے سامنے تقریر کے دوران ہاتھوں کو اوپر نیچے

کرتے ہیں۔ (مرقاۃ: ۲/۲۳۶)

و اشار باصبعه الممسوحة: یعنی حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بوقت خطبہ کبھی کبھی شہادت کی انگلی سے اشارہ فرمایا کرتے تھے، اپنی طرف لوگوں کو متوجہ کرنے اور اپنی باتوں کو غور سے سنانے کے لئے اس سے زیادہ نہ تو اپنے ہاتھ کو اٹھاتے اور نہ ہلاتے تھے، حضرت عمارہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے لوگوں کو شہادت کی انگلی سے اسی طرح اشارہ کر کے بتایا جس طرح حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اشارہ کیا کرتے تھے۔

منبر پر بیٹھنے کے وقت کلام

﴿۱۳۳۴﴾ وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ لَمَّا اسْتَوَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ عَلَى الْمِنْبَرِ قَالَ اجْلِسُوا فَسَمِعَ ذَلِكَ ابْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَجَلَسَ عَلَى بَابِ الْمَسْجِدِ قَرَأَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ تَعَالَى يَا عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ۔ (رواه ابوداؤد)

حوالہ: ابوداؤد شریف: ۵۶ / ۱، باب الامام يكلم الرجل في

خطبته، كتاب الصلوة، حديث نمبر: ۱۰۹۱۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ جمعہ کے دن جب حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم منبر پر تشریف فرما ہوئے تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کہ بیٹھ جاؤ، حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا فرمان سنا تو مسجد کے دروازے پر بیٹھ گئے، حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم نے ان کو دیکھا تو ارشاد فرمایا: کہ اے عبداللہ بن مسعود آگے آ جاؤ۔

تشریح: اس حدیث شریف کا حاصل یہ ہے کہ خطیب منبر پر پہنچ کر بلاکہ دوران خطبہ کلام کر سکتا ہے، لیکن اگر وہ کلام امر بالمعروف کے قبیل سے ہے تو بلاکراہت جائز ہے، اور اگر امر بالمعروف کے قبیل سے نہیں ہے تو مکروہ ہے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا منبر پر پہنچ کر کلام فرمانا امر بالمعروف کے قبیل سے تھا۔

اجلسوا: آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم منبر پر آئے تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بعض لوگوں کو دیکھا کہ وہ نماز کے لئے نیت باندھتے جا رہے ہیں، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کو مخاطب کر کے فرمایا: کہ بیٹھ جاؤ، دوران خطبہ تحیۃ المسجد کے جواز وعدم جواز سے متعلق تفصیل ماقبل میں گزر چکی۔

عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی کمال اطاعت

فجلس علی باب المسجد: آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مخاطب وہ لوگ تھے جو مسجد کے اندر کھڑے تھے، حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ مسجد کے باہر تھے، آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس امر کے مخاطب نہیں تھے، لیکن آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اطاعت گزاری میں ان کو یہ گوارا نہ ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا حکم کانوں میں آنے کے بعد لمحہ بھر کے لئے بھی کھڑے رہیں، چنانچہ جہاں تھے وہیں بیٹھ گئے، یعنی دروازہ ہی پر بیٹھ گئے۔

فضیلت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ

تعال یا عبد اللہ بن مسعود: آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

مخصوص خطاب کے ذریعہ سے حضرت عبداللہ بن مسعود کو مسجد کے اندر آنے کا حکم فرمایا، یہ انداز خطاب فضل و کمال کو ظاہر کرتا ہے، حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے خصوصی تعلق تھا، ایک موقع پر فرمایا: ”رضیت لامتی ما رضی لہا ابن ام عبد“ ابن ام عبد! حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی کنیت ہے، حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اسی خصوصیت کی بنا پر ہمارے امام اعظم حضرات خلفائے راشدین کے علاوہ دیگر صحابہ کے اقوال پر حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے قول کو ترجیح دیتے تھے۔ (مرقاۃ: ۲/۲۳۷، التعلیق: ۲/۱۵۲)

نماز جمعہ فوت ہونے پر ظہر پڑھنے کا حکم

﴿۱۳۳۵﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَدْرَكَ مِنَ الْجُمُعَةِ رَكْعَةً فَلْيَصِلْ إِلَيْهَا أُخْرَى وَمَنْ فَاتَتْهُ الرَّكْعَتَانِ فَلْيَصِلْ أَرْبَعًا أَوْ قَالَ الظُّهْرَ۔
(رواہ الدار قطنی)

حوالہ: سنن دار قطنی: ۸/۲، باب فیمن یدرک فی الجمعة رکعة

او لم یدرکھا، کتاب الجمعة، حدیث نمبر: ۷۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”کہ جو شخص نماز جمعہ کی ایک رکعت پائے تو اس کو پاپ ہے کہ اس کے ساتھ دوسری رکعت ملا لے اور جس شخص کی دونوں رکعتیں فوت ہو گئیں وہ پاپ رکعت نماز پڑھے۔“ یا آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کہ وہ ظہر کی

نماز پڑھے۔

تشریح: اس حدیث شریف کا حاصل یہ ہے کہ جمعہ کا خلیفہ ظہر ہے، جمعہ کی نماز فوت ہونے کی صورت میں ظہر کی نماز ادا کی جائے۔

ومن فاتتہ الرکعتان فلیصل اربعاً: مطلب یہ ہے کہ جس کی بالکلیہ جمعہ کی نماز چھوٹ جائے، یعنی اس کو نماز کا کوئی جز نہ ملے تو وہ جمعہ کی قضا کے طور پر ظہر کی چار رکعت پڑھے۔

دوسری رکعت میں رکوع کے بعد پہونچنے والا نماز جمعہ میں شامل ہو یا ظہر کی چار رکعت پڑھے؟ اس میں ائمہ کا اختلاف ہے، امام صاحب کے نزدیک سلام پھیرنے سے قبل بھی اگر کوئی پہونچ جائے تو وہ جمعہ کی نماز میں شریک ہو گیا۔ حدیث باب کی وضاحت امام صاحب کے مذہب کے اعتبار سے کی گئی ہے، بقیہ ائمہ کے نزدیک رکعت ثانیہ فوت ہو جائے تو ظہر پڑھنے کا حکم ہے، تفصیل ماقبل میں گزر چکی۔



باب صلوۃ الخوف

خوف کی نماز کا بیان

رقم الحدیث: ۱۳۳۶/۱ تا ۱۳۴۱۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب صلوۃ الخوف

(خوف کی نماز کا بیان)

صلوۃ الخوف یعنی نماز خوف کی تعریف: دشمن کافر کے مقابلہ کے وقت یا کوئی دوسرا سخت خطرہ سامنے ہو تو اس وقت جو فرض نماز ادا کرنے کا شریعت نے خاص طریقہ بتایا ہے اس کو ”صلوۃ الخوف“ کہتے ہیں۔

صلوۃ الخوف کی مشروعیت

صلوۃ الخوف کی مشروعیت کب ہوئی، اس میں کئی قول ہیں، مثلاً بعض کا قول ہے کہ ۴ھ میں ہوئی، بعض نے کہا ۵ھ میں، بعض نے ۶ھ اور بعض نے ۷ھ کہا ہے، جمہور کا قول پہلا ہے۔ (معارف السنن: ۵/۳۶)

صلوۃ الخوف کی مشروعیت کیا باقی ہے؟

صلوۃ الخوف کی مشروعیت حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ خاص تھی، یا آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد بھی اس کی مشروعیت باقی ہے، ائمہ اربعہ اور جمہور سلف

کے نزدیک اس کی مشروعیت آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد بھی باقی ہے، امام ابو یوسف سے ایک روایت یہ ہے کہ صلوٰۃ الخوف آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ خاص تھی، اب اس کی مشروعیت باقی نہیں، لہذا اب اگر ایسی صورت ہو تو فوج کے دو یا زیادہ حصے کر لئے جائیں، اور ہر فریق کو الگ امام پوری نماز پڑھائے، لیکن ائمہ اربعہ اور جمہور سلف کے نزدیک اس کی مشروعیت باقی ہے، امام ابو یوسف کا استدلال یہ ہے کہ قرآن کریم میں صلوٰۃ الخوف کی مشروعیت بیان کرتے ہوئے یہ قید لگائی گئی ہے: ”اذا كنت فيهم“ معلوم ہوا صلوٰۃ الخوف اس وقت مشروع ہے جب کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم موجود ہوں، اس کا جواب یہ ہے کہ یہ قید احترازی نہیں اتفاقی ہے، اس کا قرینہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا اس کی مشروعیت پر اجماع ہے۔ خلافت راشدہ کے دور میں اس انداز سے نماز خوف پڑھی جاتی رہی ہے۔ (معارف السنن: ۵/۳۷، مرقاۃ: ۲/۲۳۸)

صلوٰۃ الخوف کی شرط

عند الاحناف صلوٰۃ الخوف کے جائز ہونے کے لئے ایک شرط یہ بھی ہے کہ دونوں جماعتیں ایک ہی امام کے پیچھے نماز پڑھنے پر بضد ہوں، کسی دوسرے امام کے پیچھے نماز پڑھنے پر رضامند نہ ہوں، ورنہ تو اصل یہی ہے کہ ہر جماعت الگ الگ امام کے پیچھے نماز ادا کرے۔ (اوجز المسالك: ۴/۱۹)

صلوٰۃ الخوف کی تفصیل

صلوٰۃ الخوف کے احادیث سے مختلف طریقے ثابت ہیں، امام ابو داؤد نے آٹھ طریقے ذکر کئے ہیں، ابن حبان نے نو ذکر کئے ہیں، ابن حزم نے ایک مستقل جزو میں چودہ

طریقے جمع کئے ہیں، بعض نے سولہ سترہ تک بیان کئے ہیں، بعض طریقوں میں تقارب کی وجہ سے تداخل بھی ہو سکتا ہے۔ اس بات پر اتفاق ہے کہ جتنے طریقوں سے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا صلوٰۃ الخوف پڑھنا ثابت ہے، وہ سب جائز ہیں، البتہ بعض احادیث میں ایسے جملے ہیں جو بظاہر قواعد اسلامیہ کے مخالف ہیں ان کی مناسب توجیہ کی ضرورت ہوگی۔

ان مختلف طریقوں میں سے رائج کونسا طریقہ ہے؟ بعض سلف کی رائے ہوئی ہے کہ سب طریقے برابر ہیں، لیکن ائمہ اربعہ اور جمہور نے بعض طریقوں کو ترجیح بھی دی ہے، حنفیہ نے اس طریقہ کو ترجیح دی ہے جو اس باب کی پہلی حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہما سے سمجھ میں آ رہا ہے، اس کی وضاحت حنفیہ کے عام متون و شروح میں اس طرح سے کی گئی ہے کہ امام قوم کو دو حصوں میں تقسیم کرے، ایک فریق محاذ پر لڑتا رہے، اور ایک فریق امام کے ساتھ نماز شروع کر دے، امام اس پہلے فریق کو دو رکعت یا ایک رکعت حسب موقعہ پڑھائے، اگر نماز پار یا تین رکعتوں والی ہو تو دو، اور دو رکعت والی ہو تو ایک رکعت پڑھائے، جب پہلی یا دوسری رکعت کا دوسرا سجدہ کر چکے تو یہ طائفہ محاذ پر چلا جائے اور دوسرا طائفہ امام کے ساتھ آ کر شریک ہو جائے، جب امام نماز پوری کر چکے تو یہ طائفہ ثانیہ محاذ پر چلا جائے اور طائفہ اولیٰ آ کر بقیہ نماز الحق کی طرح اداء کرے، پھر طائفہ اولیٰ دشمن کے سامنے چلا جائے اور طائفہ ثانیہ آ کر اپنی بقیہ نماز مسبوق کی طرح پوری کرے، اس طریقہ میں اگر چاہا اب و ذہاب زیادہ لازم آتا ہے، لیکن اس میں نہ تو قلب موضوع لازم آتا ہے، کہ امام کو مقتدیوں کے فراغ کا انتظار کرنا پڑے اور نہ ہی ترتیب بدلتی ہے کہ طائفہ ثانیہ اولیٰ سے پہلے فارغ ہو جائے۔

بعض شروح حنفیہ میں اس طریقہ کی وضاحت اور طرح سے کی گئی ہے، اس میں یہ کہا گیا ہے کہ طائفہ ثانیہ اسی وقت اپنی نماز پوری کر لے جب امام نماز سے فارغ ہو یہ اپنی نماز پوری کر کے دشمن کے سامنے جائیں، پھر طائفہ اولیٰ آ کر اپنی نماز پوری کرے، اس طریقہ میں

دوسرے طائفہ کا چلنا کم پڑتا ہے۔

ائمہ ثلاثہ نے اس طریقہ کو ترجیح دی ہے جو حضرت سہل بن حشمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث سے معلوم ہو رہا ہے، جس کی وضاحت یہ ہے کہ امام طائفہ اولیٰ کو ایک یا دو رکعت حسب موقعہ پڑھائے گا، پھر امام ذرا توقف کرے گا اتنے میں طائفہ اولیٰ اپنی نماز پوری کر کے چلا جائے گا، اور طائفہ ثانیہ آجائے گا یہ امام کے ساتھ بقیہ دو یا ایک رکعت پڑھے گا، سلام سے پہلے ذرا توقف کرے گا طائفہ ثانیہ اپنی نماز پوری کر لے گا تو امام سلام پھیرے گا امام مالکؒ پہلے سلام کے لئے امام کے توقف کے قائل نہیں تھے، پھر اس سے رجوع کر لیا اور توقف کے قائل ہو گئے، اس طریقہ میں ذہاب و ایاب کے لئے زیادہ چلنا تو نہیں پڑتا، لیکن قلب موضوع لازم آتا ہے، ایک تو امام کو مقتدیوں کا انتظار کرنا پڑتا ہے، دوسرے مقتدیوں کا طائفہ اولیٰ امام سے پہلے فارغ ہو جاتا ہے، یہ دونوں باتیں خلاف وضع ہیں، مقتدیوں کو امام کے تابع ہونا چاہئے، امام کو مقتدیوں کے تابع نہیں ہونا چاہئے، بہر کیف ہر طریقہ میں کوئی نہ کوئی خرابی موجود ہے، ہر مجتہد نے اپنے اجتہاد سے کسی ایک کو ترجیح دے دی ہے، ان طریقوں میں سے اوفق بالقرآن کونسا طریقہ ہے اس میں بھی ہر فریق کا خیال ہے کہ ہمارا طریقہ ظاہر قرآن کے زیادہ موافق ہے، مفسرین وغیرہ نے اس موضوع پر تفصیلی کلام کیا ہے۔ (التعلیق: ۲/۱۵۲)

(اشرف التوضیح)

﴿الفصل الاول﴾

صلوٰۃ الخوف کا مسنون طریقہ

﴿۱۳۳۶﴾ وَعَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ

غَزَوْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَ نَجْدِ فَوَازِينَا
الْعَدُوِّ فَصَافَقْنَا لَهُمْ فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يُصَلِّي لَنَا فَقَامَتْ طَائِفَةٌ مَعَهُ وَأَقْبَلَتْ طَائِفَةٌ عَلَى الْعَدُوِّ وَرَكَعَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَنْ مَعَهُ وَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ ثُمَّ
انْصَرَفُوا مَكَانَ الطَّائِفَةِ الَّتِي لَمْ تُصَلِّ فَجَاءُوا وَافَرَكَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهِمْ رَكْعَةً وَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ ثُمَّ سَلَّمَ فَقَامَ كُلُّ
وَاحِدٍ مِنْهُمْ فَرَكَعَ لِنَفْسِهِ رَكْعَةً وَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ وَرَوَى نَافِعٌ نَحْوَهُ
وَزَادَ فَإِنْ كَانَ خَوْفٌ هُوَ أَشَدُّ مِنْ ذَلِكَ صَلُّوا رِجَالًا قِيَامًا عَلَى
أَقْدَامِهِمْ أَوْ رُكْبَانًا مُسْتَقْبِلِي الْقِبْلَةِ أَوْ غَيْرَ مُسْتَقْبِلِيهَا قَالَ نَافِعٌ لَا أَرَى
ابْنَ عُمَرَ ذَكَرَ ذَلِكَ إِلَّا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

(رواه البخاری)

حوالہ: بخاری شریف: ۱۲۸/۱، باب صلوة الخوف، کتاب

الخوف، حدیث نمبر: ۹۴۲۔

حل لغات: غزوت غزوا (ن) غزوة، جنگ کرنا، فوازینا وازی موازہ

باب مفاعلت سے، برابر ہونا، مقابل ہونا، سامنے ہونا، العدو ج: اعداء دشمن۔

ترجمہ: حضرت سالم بن عبد اللہ بن عمر اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ میں

نے حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نجد کی جانب غزوہ کیا، ہم دشمن کے مقابل
ہوئے، اور ان کے سامنے صف بندی کی، حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہم کو نماز
پڑھانے کے لئے کھڑے ہوئے، ایک جماعت آپ کے ساتھ کھڑی ہوئی، اور ایک جماعت
دشمن کے مقابل رہی، اور حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان لوگوں کے ساتھ جو

آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ نماز میں شریک تھے، ایک رکوع اور دو سجدے کئے، پھر یہ جماعت اس جماعت کی جگہ پر واپس آ گئی، جس نے ابھی نماز نہیں پڑھی تھی، تو وہ لوگ آ گئے، چنانچہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کے ساتھ ایک رکوع اور دو سجدے کئے پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سلام پھیر دیا، پھر ان میں سے ہر ایک کھڑا ہوا، اور علاحدہ علاحدہ اپنا ایک رکوع اور دو سجدے کئے، اور نافع نے اسی کے مانند روایت نقل کی ہے، اور مزید بیان کیا اگر خوف زیادہ ہو تو نماز پڑھو پیادہ اپنے پیروں پر کھڑے ہو کر یا سوار رہ کر قبلہ کی طرف رخ کئے ہو، یا نہ کئے ہو، نافع نے کہا کہ میں گمان کرتا ہوں کہ اس روایت کو حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہی سے روایت کیا ہے۔

تشریح: قبل فجد: نجد کے معنی وہ حصہ جو زمین سے بلند ہو، اس حدیث میں نجد سے مراد نجد حجاز ہے نہ کہ نجد یمن، علامہ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ بلاد عرب کا وہ بلند حصہ جو تہامہ سے لیکر عراق تک ہے نجد کہلاتا ہے۔ (مرقاۃ: ۲/۲۳۸)

فقام رسول اللہ ﷺ یصلیٰ لہنا: حدیث شریف کا حاصل یہ ہے کہ جب حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا لشکر دشمن کے مقابلہ میں صف آرا ہوا اور نماز کا وقت ہو گیا، تو حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی دو جماعت ہو گئیں، ایک جماعت تو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ نماز میں شریک ہو گئی اور دوسری جماعت دشمن کے مقابلہ میں کھڑی ہو گئی، پہلی جماعت نے جب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ ایک رکعت نماز مکمل کر لی تو وہ دوسری جماعت کی جگہ دشمن کے مقابلہ میں چلی گئی، اور دوسری جماعت نے حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ ایک رکعت نماز مکمل پڑھی، پھر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سلام پھیرا، سلام کے بعد یہ دوسری جماعت کھڑی ہوئی اور اس نے پچی ہوئی اور ایک رکعت پڑھی، اس حدیث میں اتنا ہی مذکور ہے جب کہ اس کی تفصیل مرقاۃ میں

ملا علی قارئی نے بعض شراح حدیث سے یہ ذکر کی ہے کہ دوسری جماعت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سلام پھیرنے کے بعد دشمن کے مقابلہ میں چلی گئی، اور پہلی جماعت جس نے حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ ایک رکعت نماز پڑھی تھی، اس جگہ پر آئی اور تنہا تنہا باقی نماز پڑھ کر سلام پھیرا اور دشمن کے مقابلہ میں جا کھڑی ہوئی، پھر دوسری جماعت آئی اور اس نے باقی ماندہ نماز تنہا تنہا پڑھ کر سلام پھیرا۔

علامہ ابن ملک فرماتے ہیں کہ بعض حضرات نے صلوۃ خوف کا یہی طریقہ بیان کیا ہے، اور امام ابو حنیفہؒ نے اس کو معمول بہ بنایا ہے، لیکن حدیث باب مذکورہ طریقہ پر وضاحت کے ساتھ دالالت نہیں کرتی ہے، علامہ ابن ہمام فرماتے ہیں کہ بے شک حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کی حدیث حنفیہ کے مختار طریقہ کو جو اوپر تفصیل کے ساتھ مذکور ہوا صراحت کے ساتھ ثابت نہیں کرتی، لیکن اس طریقہ کے بعض حصہ کو یقیناً ثابت کرتی ہے، اور وہ ہے پہلی جماعت کا ایک رکعت پڑھ کر دشمن کے مقابلہ میں جانا اور دوسری جماعت کا امام کے پیچھے آ کر اپنی نماز مکمل کرنا ہے، اس پورے مختار طریقہ کے ثابت ہونے کی تفصیل تو اس کا ثبوت ایک دوسری روایت سے ہوتا ہے، جو حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بطور موقوف منقول ہے، اور چونکہ اس مسئلہ میں عقل اور راوی کو دخل نہیں ہے، اس لئے یہ حدیث حکم میں مرفوع کے درجہ میں ہے، اس لئے اس سے استدلال درست ہے، واضح رہے کہ حنفیہ کے نزدیک مختار طریقہ کے مطابق پہلی جماعت اپنی بقیہ نماز لاحق کی طرح بلا قرأت کے پڑھے گی، اور دوسری جماعت مسبوق کی طرح قرأت کے ساتھ نماز پڑھے گی، یہ اس صورت میں ہے جب کہ امام مسافر ہو یا فرض کی دو رکعت ہو، جیسے فجر کی نماز اگر امام مقیم ہو اور پھر پھر رکعت والی نماز ہو تو امام پہلی جماعت اور دوسری جماعت کے ساتھ دو دو رکعت پڑھے اور اگر مغرب کی نماز ہو تو پہلی جماعت کے ساتھ دو رکعت اور دوسری جماعت کے ساتھ ایک رکعت پڑھے۔ (مرقاۃ: ۲/۲۳۹)

صلو ارجالا قیاما علیٰ اقلہم: کا حاصل یہ ہے کہ اگر دشمن سے خطرہ اس قدر شدید ہو جائے کہ رکوع اور سجدہ کے ادا کرنے پر بھی قادر نہ ہو تو ایسی سخت مجبوری کی حالت میں رکوع اور سجدہ کو ترک کر دے اور اشارہ ہی سے تنہا تنہا نماز پڑھ لے۔
(مرقاۃ: ۲/۲۴۰)

قال نافع لا اری ابن عمر: کا مطلب یہ ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے ”فان کان خوف الخ“ سے جو آگے تفصیل بیان کی ہے وہ ضرور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سن کر بیان کی ہوگی، اس لئے کہ اس مسئلہ میں عقل واجتہاد کا کوئی دخل نہیں ہے، لہذا حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا یہ بیان حکماً مرفوع کے درجہ میں ہوگا۔ (مرقاۃ: ۲/۲۴۰)

صلوۃ الخوف کی ادائیگی کا طریقہ اور اختلاف ائمہ

حنفیہ کا طریقہ: فوج کے دو حصے کر لئے جائیں، ایک حصہ دشمن کے مقابلہ پر رہے، اور دوسرے حصہ کو امام اگر مسافر ہے تو ایک رکعت اور مقیم ہے تو دو رکعتیں پڑھائے، پھر یہ جماعت دشمن کے مقابلہ پر چلی جائے، اور دوسری جماعت جو دشمن کے مقابلہ پر ہے، آکر صف بنائے اور نماز شروع کرے، پھر امام اس کو مسافر ہونے کی حالت میں ایک رکعت اور مقیم ہونے کی حالت میں دو رکعت پڑھائے، پھر امام سلام پھردے، امام کے سلام پھیرنے کے بعد یہ جماعت بغیر سلام پھیرے دشمن کی طرف چلی جائے اور پہلی جماعت واپس آئے، اور صف بنا کر احق کی طرح یعنی قرأت کے بغیر ایک یا دو رکعت نماز پڑھ کر پوری کرے، پھر وہ دشمن کے مقابلہ میں چلی جائے، اور پھر دوسری جماعت آئے اور وہ بھی صف بنا کر مسبوق کی طرح یعنی قرأت کے ساتھ نماز پوری

کرے اور سلام پھیرے، یہی طریقہ حدیث سے ثابت ہے۔

ائمہ ثلاثہ کا طریقہ: امام پہلی جماعت کو ایک یا دو رکعت پڑھائے، پھر وہ جماعت باقی نماز اسی وقت لاحق کی طرح پورے کر کے دشمن کے مقابلہ میں جائے، اور امام اس درمیان دوسری جماعت کا انتظار کرتا رہے، جب دوسری جماعت آ کر صف بنا لے تو امام ایک رکعت یا دو رکعت پڑھا کر سلام پھیرے اور یہ جماعت مسبوق کی طرح اپنی نماز پوری کر لے، ائمہ ثلاثہ نے جو طریقہ اختیار کیا ہے، وہ سہل بن ابی حمزہ کی روایت سے ثابت ہے، یہ روایت ترمذی میں ہے، ائمہ ثلاثہ نے یہ طریقہ اس لئے اختیار کیا ہے کہ اس میں نقل و حرکت نہیں ہوتی ہے۔ (تحفۃ اللمعی)

طریقہ حنفیہ کی وجہ ترجیح: (۱)..... امام ابوحنیفہؒ نے جو طریقہ اختیار کیا ہے وہ قرآن مجید کی آیت ”فاذا سجدوا فلیکونوا من ورائکم الخ“ کے مطابق ہے، کیونکہ اس سے معلوم ہوا کہ جماعت اولیٰ سجدہ کرتے ہی واپس چلی جائے۔

(۲)..... شوافع نے جو طریقہ اختیار کیا ہے، اس میں قلب موضوع لازم آتا ہے، کیونکہ اس میں امام کو مقتدی کے تابع ہو کر ان کا انتظار کرنا پڑتا ہے۔

(۳)..... ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی روایت اعلیٰ درجہ کی ہے، اس میں سند و متن کے اعتبار سے کوئی اختلاف نہیں ہے، جب کہ سہل بن ابی حمزہ کی روایت میں سند و متن کے اعتبار سے اختلاف ہے۔

فان کان خوف هو اشد: اس میں اس بات کا بیان ہے کہ اگر دشمن کی جانب سے خطرہ شدید ہو اور جماعت سے نماز پڑھنے میں ضرر کا اندیشہ ہو تو تنہا تنہا نماز پڑھی جائے، رکوع و سجدے کا موقع نہ ہو تو کھڑے کھڑے یا سوار رہ کر بغیر رکوع و سجدہ کئے اشارہ سے نماز پڑھ لی جائے۔ (التعلیق: ۱۵۲/۱۵۳/۲)

صلوة الخوف کا دوسرا طریقہ

﴿۱۳۳۷﴾ وَعَنْ يَزِيدَ بْنِ رُوْمَانَ عَنْ صَالِحِ بْنِ خَوَاتٍ عَمَّنْ صَلَّى مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ ذَاتِ الرِّقَاعِ صَلَاةَ الْخَوْفِ أَنَّ طَائِفَةً صَفَّتْ مَعَهُ وَطَائِفَةٌ وَجَّاهُ الْعَدُوَّ فَصَلَّى بِالنَّبِيِّ مَعَهُ رُكْعَةً ثُمَّ ثَبَتَ قَائِمًا وَاتَّمُوا لِأَنْفُسِهِمْ ثُمَّ انْصَرَفُوا فَصَفُّوا وَجَّاهُ الْعَدُوِّ وَجَاءَتِ الطَّائِفَةُ الْأُخْرَى فَصَلَّى بِهِمُ الرُّكْعَةَ الَّتِي بَقِيَتْ مِنْ صَلَاتِهِ ثُمَّ ثَبَتَ جَالِسًا وَاتَّمُوا لِأَنْفُسِهِمْ ثُمَّ سَلَّمَ بِهِمْ۔ (متفق عليه) وَأَخْرَجَ الْبُخَارِيُّ بِطَرِيقٍ آخَرَ عَنِ الْقَاسِمِ عَنْ صَالِحِ بْنِ خَوَاتٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ أَبِي حَثْمَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

حوالہ: بخاری شریف: ۵۹۲/۲، باب غزوة الرقاع، کتاب المغازی، حدیث نمبر: ۱۳۲۹۔ مسلم شریف: ۲۷۹/۱، باب صلوة الخوف، کتاب صلوة المسافرين، حدیث نمبر: ۸۴۲۔

ترجمہ: حضرت یزید بن رومان حضرت صالح بن خوات سے روایت کرتے ہیں اور وہ ان صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں جنہوں نے حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے غزوہ ذات الرقاع میں حضرت اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ صلوة الخوف پڑھی، ایک جماعت نے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ صف باندھی اور دوسری جماعت دشمن کے مقابلے میں رہی، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس جماعت کے ساتھ جو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پیچھے تھے ایک رکعت نماز پڑھی اور آنحضرت

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کھڑے رہے اس دوران آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پیچھے ایک رکعت ادا کرنے والی جماعت نے اپنی نماز خود پوری کی، پھر یہ جماعت وہاں سے ہٹ کر دشمن کے سامنے صف بستہ ہو گئی، اور دوسری جماعت آ گئی، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کے ساتھ اپنی دوسری رکعت جو باقی رہ گئی تھی، پڑھی، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بیٹھے رہے، اور دوسری جماعت نے اپنی نماز پوری کی، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس جماعت کے ساتھ سلام پھیرا۔ (بخاری و مسلم) بخاری نے اس روایت کو ایک دوسری سند سے بھی روایت کیا ہے جو کہ یوں ہے ”عن القاسم عن صالح بن خوات، عن سهل بن ابی حشمة عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم.“

تشریح: یوم ذات الرقاع: اس غزوہ کو غزوہ ذات الرقاع نام رکھنے کی متعدد وجہیں علماء نے بیان کی ہیں۔

(۱)..... حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سواری کی کمی کی وجہ سے پیدل بہت زیادہ چلے، جس کی وجہ سے پاؤں گھس گئے، اور ناخن اکھڑنے لگے، تو حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے اپنے پاؤں پر چتھرے باندھ لئے، اس لئے اس کا ذات الرقاع نام پڑا۔

(۲)..... یا کہ جس زمین میں یہ غزوہ ہوا وہاں کی زمین مختلف رنگ کی تھی، بعض سیاہ بعض سفید اس لئے اس کا نام ذات الرقاع پڑا۔

(۳)..... یا کہ حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے جھنڈے مختلف رنگ کے کپڑوں کے تھے، اس لئے اس کو ذات الرقاع کہتے ہیں۔

(۴)..... وہاں ایک پہاڑ تھا جس کے پتھر مختلف رنگ کے تھے، اور اس کو ذات الرقاع کہا جاتا تھا، اس وجہ سے اس غزوہ کا نام ذات الرقاع ہو گیا۔

(۵)..... وہاں ایک درخت تھا جس کا نام ذات الرقاع تھا، اس کے نیچے قیام ہوا، اس لئے

اس غزوہ کا نام ذات الرقاع ہو گیا۔ (اوجز المسالک: ۴/۲۱، مراقا: ۲/۲۴۰،
التعلیق: ۲/۱۵۶)

اس کا وقوع ۵ھ میں ہوا۔ (مراقا: ۲/۲۴۰، التعلیق: ۲/۱۵۶)
غزوہ ذات الرقاع میں بہت اختلاف ہے، لیکن بقول امام بخاریؒ ۵ھ میں خیبر
کے بعد پیش آیا۔

صلوۃ الخوف کے متعدد طریقے جو احادیث میں بیان ہوئے ہیں ان میں سے ایک
طریقہ یہ ہے جو اس حدیث میں بیان ہوا اور یہ طریقہ ثلثہ امام مالکؒ امام شافعیؒ اور امام
احمدؒ کے نزدیک افضل اور پسندیدہ ہے، اس کی تفصیل یہ ہے کہ ایک جماعت کے ساتھ امام
ایک رکعت پڑھا کر خاموش کھڑا رہے، اور یہ جماعت اولیٰ اپنی دوسری رکعت مکمل کر کے سلام
پھیر دے اور دشمن کے مقابلہ میں جا کھڑی ہو اور دوسری جماعت امام کے پیچھے آ کر صف
لگائے اور امام اس دوسری جماعت کے ساتھ اپنی دوسری رکعت پڑھ کر قعدہ میں اتنی دیر انتظار
کرے کہ دوسری جماعت اپنی دوسری رکعت خود ادا کر لے اور اب دوسری جماعت امام کے
قعدہ میں شریک ہو جائے، پھر امام ان کو لیکر سلام پھیر دے، جمہور کے اس طریقہ کے مطابق
کئی قلب موضوع چیزیں لازم آتی ہیں۔

(۱)..... حدیث میں ہے کہ ”اذا رکع فارکعوا واذا سجد فاسجدوا“ کہ امام کے
رکوع اور سجود کے بعد مقتدی کو رکوع اور سجود کرنے کا حکم ہے، جو حنفیہ کے مختار طریقہ
میں پایا جاتا ہے، لیکن جمہور کا جو مذہب ہے کہ پہلی جماعت دوسری رکعت امام سے
پہلے پڑھے یہ اس حدیث کے مخالف ہے۔

(۲)..... حدیث میں ہے: ”لا تباعدونی بالركوع والسجود“ کہ مجھ سے پہلے رکوع
وسجود نہ کرو، یعنی امام سے جمہور کے مذہب کے مطابق اس حدیث کے خلاف امام

سے پہلے رکوع و سجود لازم آ رہا ہے، اس لئے حنفیہ نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کی حدیث کو ترجیح دی ہے، کہ اس کے اختیار کرنے میں قلب موضوع بھی لازم نہیں آتا، بلکہ آیت قرآنی کے زیادہ مناسب یہی طریقہ ہے۔ (مرقاۃ: ۲/۲۴۱)

ذات الرقاع میں صلوة الخوف اور ایک اہم واقعہ

﴿۱۳۳۸﴾ وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ أَقْبَلْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى إِذَا كُنَّا بِذَاتِ الرِّقَاعِ قَالَ كُنَّا إِذَا آتَيْنَا عَلَى شَجَرَةٍ ظِلِيلَةٍ تَرَكْنَاهَا لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَجَاءَ رَجُلٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَسِيفُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُعَلَّقٌ بِشَجَرَةٍ فَأَخَذَ سِيفَ نَبِيِّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْتَرَطَهُ فَقَالَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اتَّخَفَيْتُ قَالَ لَا قَالَ فَمَنْ يَمْنَعُكَ مِنِّي قَالَ اللَّهُ يَمْنَعُنِي مِنْكَ قَالَ فَتَهَدَّدَهُ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَغَمَدَ السِّيفَ وَعَلَّقَهُ قَالَ فَتَوَدَّى بِالصَّلَاةِ فَصَلَّى بِطَائِفَةٍ رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ تَأَخَّرُوا وَصَلَّى بِالطَّائِفَةِ الْأُخْرَى رَكْعَتَيْنِ قَالَ فَكَانَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْبَعُ رَكَعَاتٍ وَلِلْقَوْمِ رَكْعَتَانِ۔ (متفق عليه)

حوالہ: بخاری شریف: ۵۹۳/۲، باب غزوة الرقاع، کتاب

المغازی، حدیث نمبر: ۴۱۳۶۔ مسلم شریف: ۲۷۹/۱، باب صلوة الخوف، کتاب صلوة المسافرين، حدیث نمبر: ۸۴۳۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ہم حضرت رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ روانہ ہوئے، یہاں تک کہ ہم ذات الرقاع میں پہنچے، حضرت جابر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ ہم ایک سایہ دار درخت کے پاس آئے تو ہم نے اس کو حضرت رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے چھوڑ دیا، حضرت جابر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ ایک مشرک اس عالم میں آیا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تلوار درخت سے لٹک رہی تھی، چنانچہ اس نے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تلوار لی، اس کو میان سے کھینچا، اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے کہنے لگا کہ کیا مجھ سے ڈرتے ہو، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کہ نہیں، اس نے پوچھا کہ تمہیں مجھ سے کون بچائے گا؟ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ مجھ کو تم سے اللہ تعالیٰ بچائیں گے، حضرت جابر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم نے اس کو ڈرایا، چنانچہ اس نے تلوار میان میں ڈال دی اور اس کو لٹکا دیا، حضرت جابر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ پھر نماز کے لئے اذان دی گئی، تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک جماعت کو دو رکعت نماز پڑھائی پھر یہ جماعت پیچھے ہو گئی، اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دوسری جماعت کو دو رکعت نماز پڑھائی، روای کہتے ہیں کہ چنانچہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی پار رکعت ہو گئی، اور لوگوں کی دو رکعتیں ہوئیں۔

آنحضرت ﷺ کے قتل کے ارادہ سے یہودی کا تلوار اٹھانا

تشریح: اِذَا اتَيْنَا عَلَى شَجَرَةِ ظَلِيلَةٍ: اس واقعہ کا خلاصہ یہ ہے کہ ذات الرقاع کے موقع پر حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایک درخت کے سایہ میں آرام فرما رہے تھے، ایک مشرک جس کا نام غورث بن حارث تھا، اس نے موقع غنیمت جان کر

آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تلوار جو درخت سے لٹکی ہوئی تھی لے لی اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر حملہ کے ارادہ سے کہنے لگا بتاؤ اے محمد! تم کو اب مجھ سے کون بچائے گا، لیکن اس مشرک کے اس سوال سے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ذرا بھی نہ گھبرائے اور نہایت ہی بے باکی سے جواب دیا اللہ تعالیٰ!۔ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ جواب سن کر وہ گھبرا گیا اور تلوار اس کے ہاتھ سے چھوٹ گئی، علامہ واقدی نے لکھا ہے کہ جب مشرک نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ برا ارادہ کیا تو اس کی پیٹھ میں سخت درد ہوا اور تلوار اس کے ہاتھ سے گر گئی، اور اس نے اسلام قبول کر لیا اور ایک خلق کثیر نے اس کے ذریعہ ہدایت پائی۔ (مرقاۃ: ۲/۲۳۱)

اشکال مع جواب

علامہ مظہریؒ فرماتے ہیں کہ اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے چار رکعت پڑھی، اور قوم نے دو رکعت پڑھی تو یہ حدیث ماقبل میں گزری ہوئی حدیث کے مخالف ہے، حالانکہ دونوں ایک ہی غزوہ کا واقعہ ہے، اس کا جواب علماء نے یہ دیا ہے کہ غزوہ ذات الرقاع کے نام سے دو غزوے ہوئے ہیں، اس لئے یہ اختلاف ہوا کہ ایک موقع پر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مسافر تھے، اور دوسرے موقع پر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مقیم تھے، مسافر ہونے کے وقت آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے قوم کو ایک ایک رکعت نماز پڑھائی، اور پھر ایک ایک رکعت قوم نے تنہا ادا کی۔ اور مقیم ہونے کے وقت آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے قوم کو دو رکعت نماز پڑھائی، پھر قوم نے تنہا دو رکعت پڑھ کر چار رکعت مکمل کی۔ یا یہ کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دونوں موقعوں پر مسافر ہوں لیکن ایک موقع تو آیت قصر کے نزول سے پہلے کا ہو، اور دوسرا موقع آیت نزول کے بعد کا۔ ایک تو جیہ ملا علی قاریؒ نے یہ کی ہے کہ حدیث ”فصلی بطائفۃ رکعتین ثم تأخروا“

وصلی بالطائفة الاخری رکعتین“ سے مراد رباعیہ ہی ہے، لیکن بعد الرکعتین جو سلام کا ذکر ہے، اس سے نماز کو ختم کرنے والا سلام مراد نہیں ہے، بلکہ دو رکعت کے بعد تشہد پڑھنا مراد ہے، کیونکہ اس میں بھی سلام ہے۔ (التعلیق: ۲/۱۵۶، مرقاة: ۲/۲۳۲)

فكانت لرسول الله ﷺ اربع ركعات وللقوم ركعتان: یہ حدیث احناف کے لئے مشکل ہوگئی، کیونکہ اگر یہ حضر میں ہوئی تو حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی پार رکعات تو ٹھیک ہیں، لیکن قوم کی دو رکعت کیسی ہوئی۔

اور اگر سفر میں ہے تو قوم کی دو رکعت تو ٹھیک ہیں، مگر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی پार رکعات کیسے ہوئیں، کیونکہ احناف کے نزدیک سفر میں اتمام مکروہ ہے، اور اگر ہر ایک گروہ کو الگ الگ کر کے دو دو کر کے پڑھائیں دوسری نماز آپ کی نفل ہوگی، اور متغفل کے پیچھے مفترض کی اقتداء احناف کے نزدیک جائز نہیں۔

شوافع کے نزدیک کوئی مشکل نہیں، کیونکہ ان کے نزدیک سفر میں اتمام عزیمت ہے، نیز متغفل کے پیچھے مفترض کی اقتداء صحیح ہے۔

احناف کی طرف سے بعض حضرات نے یہ جواب دیا ہے کہ یہ نماز حضر میں تھی، اور للقوم رکعتان کے معنی مع الامام یعنی امام کے ساتھ دو رکعت ہوئی، اور تنہا تنہا دو رکعت، اور بعض حضرات نے یہ جواب دیا کہ یہ نماز سفر میں تھی، لیکن آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دو دو کر کے ہر ایک گروہ کے ساتھ دو مرتبہ نماز پڑھائی، اور یہ اس زمانہ کا واقعہ ہے جب کہ ایک نماز بیت فرض دو مرتبہ پڑھنا جائز تھا، لہذا اقتداء المفترض خلف المتغفل لازم نہیں آئی۔

حضرت شاہ صاحب فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دو ہی رکعت پڑھیں، لیکن آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اتنی دیر ٹھہرے تھے، جتنی دیر پार رکعات میں ٹھہرتے تھے، تو یہاں اربع رکعات کی تعبیر علی الوجہ الحقیقت نہیں بلکہ علی وجہ المقدار ہے، لہذا

کوئی اشکال نہیں۔ (درس مشکوٰۃ)

صلوۃ الخوف کا ایک اور طریقہ

﴿۱۳۳۹﴾ وَعَنْهُ قَالَ صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَوةَ الْخَوْفِ فَصَفَفْنَا خَلْفَهُ صَفَيْنِ وَالْعُدُوَّ بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْقِبْلَةِ فَكَبَّرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَبَّرْنَا جَمِيعًا ثُمَّ رَكَعَ وَرَكَعْنَا جَمِيعًا ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ وَرَفَعْنَا جَمِيعًا ثُمَّ انْحَلَرَ بِالسُّجُودِ وَالصَّفُّ الَّذِي يَلِيهِ وَقَامَ الصَّفُّ الْمُؤَخَّرُ فِي نَحْرِ الْعُدُوِّ فَلَمَّا قَضَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ السُّجُودَ وَقَامَ الصَّفُّ الَّذِي يَلِيهِ انْحَلَرَ الصَّفُّ الْمُؤَخَّرُ بِالسُّجُودِ ثُمَّ قَامُوا ثُمَّ تَقَدَّمَ الصَّفُّ الْمُؤَخَّرُ وَتَأَخَّرَ الْمُقَلَّمُ ثُمَّ رَكَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَكَعْنَا جَمِيعًا ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ وَرَفَعْنَا جَمِيعًا ثُمَّ انْحَلَرَ بِالسُّجُودِ وَالصَّفُّ الَّذِي يَلِيهِ الَّذِي كَانَ مُؤَخَّرًا فِي الرُّكْعَةِ الْأُولَى وَقَامَ الصَّفُّ الْمُؤَخَّرُ فِي نَحْرِ الْعُدُوِّ فَلَمَّا قَضَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ السُّجُودَ وَالصَّفُّ الَّذِي يَلِيهِ انْحَلَرَ الصَّفُّ الْمُؤَخَّرُ بِالسُّجُودِ فَسَجَدُوا ثُمَّ سَلَّمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَسَلَّمْنَا جَمِيعًا۔ (رواه مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۸/۲۷۸، باب صلوۃ الخوف، کتاب صلوۃ

المسافرین، حدیث نمبر: ۹۴۰۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی

اللہ علیہ وسلم نے ہمیں صلوٰۃ الخوف اس طور پر پڑھائی کہ ہم نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پیچھے دو صفیں بنالیں، اور دشمن ہمارے اور قبلہ کے درمیان تھا، پھر حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تکبیر تحریمہ کہی، اور ہم سب نے بھی تکبیر تحریمہ کہی، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رکوع فرمایا اور ہم سب نے رکوع کیا، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رکوع سے سر مبارک اٹھایا، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سجدہ کے لئے جھکے، او وہ صف سجدہ میں گئی جو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے قریب تھی، اور پچھلی صف دشمن کے مقابلہ میں رہی، جب حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سجدے سے فارغ ہو گئے، اور آپ کے قریب والی بھی صف کھڑی ہو گئی، تو پچھلی صف سجدے کے لئے جھکی، پھر وہ کھڑے ہوئے، اس کے بعد پچھلی صف والے آگے آ گئے، اور اگلی صف والے پیچھے ہونے لگے، پھر حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رکوع کیا اور ہم سب نے رکوع کیا، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رکوع سے سر اٹھایا، اور ہم سب نے بھی رکوع سے سر اٹھایا، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سجدے کے لئے جھکے اور وہ صف بھی سجدہ میں گئی جو کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے قریب تھی، جو کہ پہلی رکعت میں پیچھے تھی، اور پچھلی صف دشمن کے مقابلہ میں رہی، پھر جب حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سجدہ سے فارغ ہو گئے، اور وہ صف بھی سجدہ کر چکی جو کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے قریب تھی، تو پچھلی صف سجدہ کے لئے جھکی اور انہوں نے بھی سجدہ مکمل کر لیا، پھر حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سلام پھیرا اور ہم سب نے بھی سلام پھیرا۔

تشریح: آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے متعدد مرتبہ صلوٰۃ الخوف ادا کی ہے، اور مختلف طریقوں سے ادا کی ہے، جب جیسے حالات ہوئے اس کے مطابق آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صلوٰۃ الخوف ادا کی، اس روایت میں جو طریقہ ہے اس میں تمام لوگوں

نے نماز ایک ساتھ ادا کی، صرف سجدہ کے وقت ایک جماعت سجدہ میں گئی، اور دوسری دشمن کے مقابلہ میں رہی، اس طور پر جماعت ادا کرنے کی وجہ یہ تھی کہ دشمن قبلہ کی طرف ہی تھا، لہذا عین نماز کے عالم میں بھی وہ سامنے تھا، لہذا جماعت الگ الگ کرنے کی ضرورت نہ تھی، البتہ سجدہ کی حالت میں حملہ کا اندیشہ تھا، لہذا سجدہ کے وقت ایک جماعت سجدے میں جاتی اور دوسری دشمن پر نظر رکھتی۔

صلیٰ بنارسول اللہ ﷺ صلوۃ الخوف: حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہمیں صلوۃ الخوف پڑھائی، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پارمواقع پر صلوۃ الخوف پڑھی ہے۔

(۱)..... ذات الرقاع۔

(۲)..... بطن نخل۔

(۳)..... ذی قرد۔

(۴)..... عسفان۔

اور ایک ایک جگہ پر کئی کئی نمازیں مختلف طریقوں سے پڑھائی ہیں، اسی وجہ سے بعض حضرات نے نقل کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ۲۴ طریقوں پر صلوۃ الخوف پڑھنا ثابت ہے، اس موقع پر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جو صلوۃ الخوف پڑھی وہ عسفان کے مقام پر پڑھی ہے، طریقہ نماز ترجمہ سے واضح ہے۔ (مرقاۃ: ۲۴۳/۲۴۴/۲)

﴿الفصل الثانی﴾

ظہر کے وقت صلوۃ الخوف

﴿۱۳۴۰﴾ وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى

اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّم كَانَ يُصَلِّی بِالنَّاسِ صَلَوةَ الظُّهْرِ فِی الْخَوْفِ
یَبْطِنُ نَحْلٌ فَصَلَّی بِطَائِفَةٍ رَّكَعَتَیْنِ ثُمَّ سَلَّمَ ثُمَّ جَاءَ طَائِفَةٌ أُخْرٰی
فَصَلَّی بِهِمْ رَّكَعَتَیْنِ ثُمَّ سَلَّمَ۔ (رواہ فی شرح السنۃ)

حوالہ: شرح السنۃ للبعوی: ۲۰/۱، باب من قال تقوم الطائفة

الاولی الخ، کتاب الصلوۃ، حدیث نمبر: ۱۰۹۴۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بطن نخل میں خوف کی بنا پر ظہر کی نماز اس طرح پڑھائی کہ ایک جماعت کو دو رکعت پڑھائی پھر سلام پھیرا، پھر دوسری جماعت آئی اس کو دو رکعت پڑھائی اور سلام پھیرا۔

تشریح: فصلی بطائفۃ رکعتین: اس حدیث میں صلوۃ الخوف کا ایک اور طریقہ بیان کیا گیا ہے، اس کی تفصیل یہ ہے کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے لشکر کے دو حصے کر کے ہر حصے کو باری باری سے پوری نماز پڑھائی اور ہر حصے کے ساتھ دو رکعت پر سلام بھی پھیرا۔ (مرقاۃ: ۲/۲۴۴)

اس حدیث میں جو طریقہ مذکور ہے، یا تو یہ اس وقت کا ہے جبکہ متغفل کے پیچھے مفترض کی نماز صحیح تھی، یا اس وقت کا ہے جب آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مسافر نہ تھے، اس وجہ سے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پھر رکعت پڑھیں، اور دوسرے لوگوں نے دو رکعت۔ یا یہ صرف آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خصوصیت تھی کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم متغفل کے پیچھے دوسرے مفترضین کی نماز درست تھی، یا یہ اس زمانہ کا واقعہ ہے جب کہ تکرار فرض صحیح تھا۔ (مرقاۃ: ۲/۲۴۴، تعلق: ۲/۱۵۷)

﴿الفصل الثالث﴾

صلوۃ الخوف کی ابتداء

﴿۱۳۴۱﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَزَلَ بَيْنَ ضُجْنَانَ وَعُسْفَانَ فَقَالَ الْمُشْرِكُونَ لِهَؤُلَاءِ صَلَوةٌ هِيَ أَحَبُّ إِلَيْهِمْ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَبْنَائِهِمْ وَهِيَ الْعَصْرُ فَاجْمَعُوا أَمْرَكُمْ فَتَمِيلُوا عَلَيْهِمْ مِثْلَةَ وَاحِدَةٍ وَإِنَّ جِبْرِيلَ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمَرَهُ أَنْ يَقْسِمَ أَصْحَابَهُ شَطْرَيْنِ فَيَصَلِّيَ بِهِمْ وَتَقُومُ طَائِفَةٌ أُخْرَى وَرَأَتْهُمْ وَلَيَأْخُذُوا جِلْدَهُمْ وَأَسْلَحَتَهُمْ فَتَكُونُ لَهُمْ رَكْعَةٌ وَلِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَكْعَتَانِ۔ (رواه الترمذی والنسائی)

حوالہ: ترمذی شریف: ۱۳۳/۲، باب ومن سورة النساء، کتاب تفسیر القرآن، حدیث نمبر: ۳۰۳۵۔ نسائی شریف: ۱/۱۷۵، کتاب صلوۃ الخوف، حدیث نمبر: ۱۵۴۳۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ضجنان اور عسفان کے درمیان اترے تو مشرکین نے آپس میں کہا کہ ان مسلمانوں کی ایک نماز ہے، جو ان کو اپنے باپوں اور بیٹوں سے بھی زیادہ محبوب ہے، اور وہ نماز عصر ہے، تو تم اپنے مقصد کے لئے تیار رہو، اور ان پر ایک دم سے ٹوٹ پڑو، حضرت جبریل امین علیہ السلام حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس تشریف لائے اور انہوں نے

یہ حکم دیا کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنے اصحاب کو دو جماعتوں میں تقسیم کر دیں، چنانچہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان میں ایک جماعت کو نماز پڑھائیں، اور دوسری جماعت ان کے پیچھے کھڑی رہے، اور یہ اپنے بچاؤ کا سامان اور اپنے ہتھیار لئے رہیں، تو ان کے لئے ایک ایک رکعت ہوگی اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی دو رکعت ہوں گی۔

تشریح: ”ضبحان“ ایک پہاڑ یا موضع کا نام ہے، جو مکہ مکرمہ اور مدینہ طیبہ کے درمیان ہے۔ (طیبی) ابن حجرؒ نے کہا: یہ ایک موضع یا پہاڑ ہے عسفان کے قریب۔ اور عسفان بھی ایک موضع کا نام ہے، جو مکہ مکرمہ سے دو منزل پر واقع ہے، اس کا فاصلہ مکہ مکرمہ سے ۱۰۳ کلومیٹر ہے۔ (جزیرۃ العرب)

جب آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مذکورہ مقام پر اترے اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ظہر کی نماز باجماعت ادا کی تو مشرکین کو بہت افسوس ہوا کہ اگر اسی وقت نماز کی حالت میں حملہ کر دیتے تو مسلمانوں کی غفلت سے ہمیں فائدہ پہنچتا، ہم نے اس اہم موقع کو گنوا دیا، تو کچھ لوگوں نے کہا کہ ابھی عصر کی نماز میں ہم یہ کارروائی کریں گے، حضرت جبریل امین علیہ السلام نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ان کی سازش کی اطلاع دی، اور صلوۃ الخوف پڑھنے کی تلقین کی، صلوۃ الخوف کا مقصد ہی یہ ہوتا ہے کہ ایک جماعت نماز پڑھے، اور دوسری جماعت حفاظت پر مامور رہے، اور دشمن کے حملہ کا دفاع کرے، چنانچہ دشمنان دین اپنے منصوبوں میں ناکام ہوئے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک ایک رکعت دونوں جماعتوں کو پڑھائی، اور ایک ایک رکعت انہوں نے تنہا تنہا ادا کی۔ (مرقاۃ: ۱۴۴/۲)



باب صلوۃ العیدین

عید الفطر اور عید الاضحیٰ کی نماز کا بیان

(رقم الحدیث: ۱۳۴۲ تا ۱۳۶۸)

باب صلوة العيدين

٣٠٠

الرفيق الفصيح.....٩

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب صلوة العیدین

(عید الفطر اور عید الاضحیٰ کی نماز کا بیان)

عیدین سے مراد عید الفطر اور عید الاضحیٰ ہے۔

وجہ تسمیہ

”عید“ عَوْد سے ماخوذ ہے، دراصل عَوْد تھا، قاعدہ اعلال واؤ ساکن ما قبل مکسور پائے جانے کی وجہ سے عید ہو گیا، بعض تو وجہ تسمیہ یہ لکھتے ہیں کہ یہ عَوْد سے ماخوذ ہے، کیونکہ یہ دن ہر سال خوشی اور مسرت کو لے کر لوٹتا ہے، اس لئے عید کہتے ہیں۔

اور مسرت و خوشی کس بات کی ہے؟ وہ تکمیل صیام اور مغفرتِ ذنوب اور جہنم سے خلاصی کی ہے، اس لئے کہ عید الفطر رمضان المبارک کے بعد کا پہلا دن ہے، اور ماہ رمضان میں گناہوں کی معافی اور جہنم سے خلاصی کا ہونا بکثرت روایات سے ثابت ہے، اور عید الاضحیٰ کا دن یومِ عرفہ کے بعد آتا ہے، اور یومِ عرفہ افضل الایام ہے، اس میں لاکھوں انسان حج جیسی عظیم عبادت کرتے ہیں، اس میں بھی بکثرت گناہ معاف ہوتے ہیں، اور جہنم سے خلاصی ہوتی ہے، اسی لئے کہتے ہیں کہ عید کے دن کی خوشی اسی شخص کے لئے ہے جس نے رمضان المبارک کی قدر دانی کر کے اپنے گناہوں سے معافی کا پروانہ حاصل کر لیا ہو، ”لا

لمن لبس الجديد و اكل الشريد“ نیز کہا گیا ہے کہ عید کا یہ تسمیہ عائدہ سے ماخوذ ہے، بمعنی فائدہ و انعام، اس دن چونکہ عوائد (انعامات الہیہ) کی کثرت ہوتی ہے، اس بناء پر اس کو عید کہا جاتا ہے۔

عید الفطر کی نماز ۲ھ میں شروع ہوئی اور اسی سنہ کے ماہ شعبان میں صوم کی فرضیت ہے۔ (مرقاۃ: ۲/۲۴۵) (الدر المنضود)

عیدین کی مشروعیت

ہر قوم اور ہر فرقہ چند دنوں کا انتخاب کر کے ان میں خوشی و مسرت کا اظہار کرتے ہیں، اور ان میں وہ عمدہ لباس زیب تن کرتے ہیں، لذیذ کھانے کھاتے ہیں، گویا کہ خوشی و مسرت کے اظہار کیلئے دن کی تعین یہ انسانی فطرت کا تقاضہ ہے، لیکن خوشی کے دن میں اظہار مسرت کے ساتھ ہر قوم کا تہوار اپنی تاریخ و روایات اور اپنے عقائد و تصورات کا آئینہ دار بھی ہوتا ہے، اسلام سے پہلے زمانہ جاہلیت میں اہل مدینہ بھی دو عید مناتے تھے، اس میں ہر طرح کی جاہلی رسوم شامل تھیں، ان میں ایک نیروز اور دوسرے مہر جان کا تہوار تھا۔ (التعلیق: ۲/۱۵۸)

آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مسلمانوں کی خوشی و مسرت کے اظہار کیلئے اللہ تعالیٰ کے حکم سے دوسرے دو دن تجویز فرمائے اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: یہ دو دن تمہارے لئے ان سے بہتر ہیں، اور یہ عید الفطر اور عید الاضحیٰ ہیں۔ (مشکوٰۃ)

یہ دو دن صرف تہوار نہیں بلکہ عبادت کے ایام بھی ہیں، اور ان سے ملت ابراہیمی کے شعائر کی تشہیر بھی ہوتی ہے، ان دونوں میں زیبائش کے ساتھ دو گانہ عید ادا کرنے کا حکم کیا، اور دیگر عبادتیں شامل کیں، تاکہ مسلمانوں کا اجتماع محض تفریحی ہو کر نہ رہ جائے، بلکہ اس کے ذریعہ اللہ تعالیٰ کے نام کا بول بالا ہو اور دین اسلام کا فروغ ہو۔ (رحمۃ اللہ الواسعۃ)

دنوں کی تعیین میں حکمت

عید الفطر کے لئے یکم شوال کی تعیین دو وجہوں سے ہے۔

(۱)..... اس دن رمضان کے روزے چھوڑے جاتے ہیں۔

(۲)..... اس دن صدقہ فطر ادا کیا جاتا ہے۔

یہ دونوں باتیں ہی خوشی و مسرت کی ہیں، طبعی خوشی بھی ہے، اور عقلی خوشی بھی ہوتی ہے، طبعی خوشی تو یہ ہے کہ روزے جیسے اہم کام سے فراغت نصیب ہوگئی، اور عقلی خوشی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی عبادت کی توفیق بخشی، اہل و عیال کو سلامت رکھا، اسی کی خوشی میں اپنا اور اپنے اہل و عیال کا صدقہ ادا کیا جاتا ہے۔

عید الاضحیٰ وہ دن ہے جس سے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی عظیم قربانی کی یاد وابستہ ہے، اسی دن حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اپنے لخت جگر کو اللہ تعالیٰ کی راہ میں قربان کرنے کا عزم مصمم کر لیا تھا، اس عید سے ملت حقیقی کے دنوں پیشواؤں کی یاد تازہ ہوتی ہے، اور ان کی زندگی سے یہ سبق ملتا ہے کہ اطاعت و رضامندی کے لئے جان و مال قربان کرنے سے ذرا بھی پیچھے نہ ہٹنا پاہئے۔ (رحمۃ اللہ الواسعۃ)

صلوٰۃ عیدین کا حکم

صلوٰۃ العیدین عند الحنفیہ واجب ہے: ”لأنہ علیہ السلام واطب علیہما بغیر ترک. ولقوله تعالیٰ فصل لربک وانحر. وقوله تعالیٰ ولتکبروا للہ علی ما ہداکم“ (سورۃ بقرہ: ۱۸۵) کہا گیا ہے۔ کہ آیت اولیٰ عید الاضحیٰ پر محمول ہے، اس کی نماز اور قربانی، اور آیت ثانیہ کا اشارہ عید الفطر کی طرف ہے، اور جمہور کے نزدیک سنت مؤکدہ ہے، ابوسعید صطری اور امام احمد کے مشہور مذہب میں فرض کفایہ ہے، ’جوہرۃ نیرہ‘ میں لکھا ہے کہ

حنفیہ کے اس میں دو قول ہیں: ”الاول انها واجبة وهو المشهور وقيل سنة مؤكدة قال في المبسوط وهو الاظهر.“ (مرقاۃ: ۲/۲۴۵، التعلیق: ۲/۱۵۹) (الدرالمختصر)

﴿الفصل الاول﴾

نماز عیدین کا مسنون طریقہ

﴿۱۳۴۲﴾ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْرُجُ يَوْمَ الْفِطْرِ وَالْأَضْحَى إِلَى الْمُصَلَّى قَائِلٌ شَيْءٌ يَبْدَأُ بِهِ الصَّلَاةَ ثُمَّ يَنْصَرِفُ فَيَقُومُ مُقَابِلَ النَّاسِ وَالنَّاسُ جُلُوسٌ عَلَى صُفُوفِهِمْ فَيَعِظُهُمْ وَيُوصِيهِمْ وَيَأْمُرُهُمْ وَإِنْ كَانَ يُرِيدُ أَنْ يَقْطَعَ بَعْثًا قَطَعَهُ أَوْ يَأْمُرَ بِشَيْءٍ أَمَرَ بِهِ ثُمَّ يَنْصَرِفُ - (متفق عليه)

حوالہ: بخاری شریف: ۱/۱۳۱، باب الخروج الى المصلى، كتاب العیدین، حدیث نمبر: ۹۵۶۔ مسلم شریف: ۱/۲۹۰، كتاب صلوٰۃ العیدین، حدیث نمبر: ۸۸۹۔

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم عید الفطر اور عید الاضحیٰ کے دن عید گاہ تشریف لے جاتے تھے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سب سے پہلے نماز پڑھتے، پھر نماز سے فارغ ہو کر لوگوں کے سامنے کھڑے ہوتے، اور لوگ اپنی اپنی صفوں میں بیٹھے رہتے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انہیں وعظ و نصیحت کرتے، اچھی باتوں کا حکم دیتے، پھر اگر کوئی لشکر بھیجنے کا ارادہ ہوتا تو اس کو

الگ کر دیتے، یا اگر کسی بات کا حکم دینا پڑے تو اس کا حکم دیتے، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم واپس تشریف لاتے۔

تشریح: آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز عیدین کی ادائیگی کے لئے مدینہ طیبہ کی آبادی سے باہر عید گاہ تشریف لے جایا کرتے تھے، پہلے نماز پڑھاتے تھے، اس کے بعد خطبہ دیتے تھے، خطبہ میں اہم امور کی طرف متوجہ کرتے تھے، اور اس موقع پر اہم فیصلہ بھی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لیتے تھے۔

كان النبي صلى الله عليه وسلم يخرج: آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عیدین کی نماز کے لئے نکلتے تھے۔ (مرقاۃ: ۲/۱۴۵)

نماز عیدین کا وقت

سوال: عیدین کی نماز کا کیا وقت ہے؟

جواب: عیدین کی نماز کا وقت بالاتفاق ارتفاع شمس سے زوال تک ہے۔

نماز عیدین کا مسنون وقت

سوال: آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عیدین کی نماز کس وقت ادا کرتے تھے؟

جواب: آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عید الفطر کی نماز اس وقت ادا فرماتے تھے، جب کہ سورج دو نیزہ بلندی پر ہوتا اور عید الاضحیٰ کی نماز اس وقت پڑھتے تھے جب کہ سورج ایک نیزہ پر ہوتا: ”كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي بنا يوم الفطر والشمس على قيد رمحين والاضحى على قيد رمح“ (تلخیص الحبیر: ۲/۲۱۱، حدیث نمبر: ۶۸۴) اس سے معلوم ہوا کہ

عید الفطر کی نماز عید الاضحیٰ کے مقابلہ میں قدرے تاخیر سے پڑھنا مسنون ہے۔

عید الاضحیٰ میں تعجیل کیوں؟

سوال: عید الفطر کو تاخیر سے اور عید الاضحیٰ کو جلدی پڑھنے میں کیا مصلحت ہے؟

جواب: عید الاضحیٰ کی نماز سے فراغت کے بعد قربانی اور اس سے متعلق امور کو انجام دینے کی ذمہ داری ہوتی ہے، جب کہ عید الفطر میں ایسی کوئی ذمہ داری نہیں ہے، نیز عید الاضحیٰ میں مسنون یہ ہے کہ نماز کے بعد قربانی کا گوشت کھائے، اس سے پہلے رکا رہے، جب کہ عید الفطر میں ایسا نہیں ہے، ان ہی مصلحتوں کی وجہ سے عید الاضحیٰ کو مقدم کیا گیا ہے۔

عید گاہ پیدل جانا

سوال: عید گاہ پیدل جایا جائے، یا سوار ہو کر؟

جواب: عیدین کی نماز کے لئے عید گاہ پیدل اور سوار ہو کر دونوں طرح جانا جائز ہے، البتہ افضل پیدل جانا ہے، ترمذی شریف میں حدیث ہے کہ ”من السنة ان تخرج الی العید ماشیاً“ (ترمذی شریف: ۱/۱۱۹، باب فی المشی یوم العیدین) اس کا مطلب یہی ہے کہ افضل پیدل جانا ہے، لیکن ضرورت کے وقت سوار ہو کر جانے میں بھی کوئی حرج نہیں ہے۔

الصلوة قبل الخطبة

فاول شیء یبدأ به الصلوة: آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پہلے

نماز عید پڑھاتے پھر خطبہ دیتے تھے، بخاری شریف کی ایک روایت میں اس کی صراحت ہے: ”ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کان یصلی فی الاضحیٰ والفطر ثم یخطب بعد الصلوٰۃ“ (بخاری شریف: ۱/۱۳۱، باب المشی والركوب السخ) اور یہی طریقہ خلفاء راشدین کا بھی تھا، چنانچہ آگے روایت آ رہی ہے، جس میں شیخین کے بارے میں اسی طریق پر عمل کی صراحت ہے، اور بخاری شریف کی روایت میں تو یوں بھی ہے کہ: ”عن ابن عباس قال شهدت العيد مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وابى بكر وعمر وعثمان رضى الله عنهم فكلهم كانوا يصلون قبل الخطبة“ (بخاری شریف: ۱/۱۳۱، باب الخطبة بعد العيد)

اس سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ بعض لوگ جو حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف اس بات کی نسبت کرتے ہیں کہ آپ نے نماز عید سے پہلے خطبہ دیا وہ نسبت غلط ہے، سب سے پہلے مروان نے یہ طریقہ ایجاد کیا کہ نماز سے پہلے خطبہ دیا، اور مروان کے عمل کی مذمت کی گئی ہے، چنانچہ ترمذی شریف میں روایت ہے کہ ”ان اول من خطب قبل الصلوٰۃ مروان“ (ترمذی شریف: ۱/۱۱۹، باب فی الصلوٰۃ عیدین قبل الخطبة) اور ابو داؤد شریف کی روایت میں ہے کہ ایک شخص نے مروان پر اعتراض کرتے ہوئے کہا کہ ”یا مروان خالفت السنة“ (ابو داؤد شریف: ۱/۱۶۲، باب الخطبة يوم العيد) [اے مروان! تم نے سنت کی خلاف ورزی کی۔]

مضمون خطبہ

فی عظمہم: آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنے خطبہ میں لوگوں کو نصیحت فرماتے تھے۔ دنیا سے کنارہ کشی اختیار کرنے، آخرت کی طرف توجہ دینے کی ترغیب دیتے تھے، اور

ایچھے کاموں پر جو ثواب ہے اور برے کاموں پر جو عذاب ہے، اس کا ذکر فرماتے تھے، ان چیزوں کے ذکر کا مقصد یہ تھا کہ آدمی اس دن کی خوشی کی مستی میں اطاعت سے غافل نہ ہو اور معصیت میں مبتلا نہ ہو، جیسا کہ آج کے زمانہ میں اکثر لوگوں کا یہی حال ہے۔

و یوصیہم: آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لوگوں کو وصیت کرتے تھے، خاص طور پر تقویٰ اختیار کرنے کی وصیت کرتے تھے، جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ: ”وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَإِيَّاكُمْ أَنْ اتَّقُوا اللَّهَ“ (سورۃ نساء: ۱۳۱) یہ بہت ہی جامع کلمہ ہے، تقویٰ کا ادنیٰ درجہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ شرک کرنے سے بچنا، اور اس کا متوسط درجہ اوامر پر عمل کرنا اور نواہی سے بچنا ہے، اور اس کا اعلیٰ درجہ اللہ تعالیٰ کے علاوہ سب کو فراموش کر کے اللہ تعالیٰ ہی کو یاد رکھنا ہے۔

و یأمرہم: عید الفطر اور عید الاضحیٰ سے متعلق خاص احکام بیان فرماتے تھے۔
و ان کا یرید: لشکر بھیجنے کا ارادہ ہوتا تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لشکر نکالتے کہ فلاں لوگ فلاں جگہ جائیں گے، اور فلاں لوگ فلاں جگہ جائیں گے۔
او یأمر: اوپر والے امر سے تکرار نہیں ہے، اس لئے کہ اس سے مراد یہ ہے کہ لشکر بھیجنے کے سلسلہ میں اگر کوئی حکم کرنا ہوتا تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حکم فرماتے تھے۔
(مرقاۃ: ۲/۲۴۶)

عیدین کی نماز کے لئے اذان و اقامت نہیں ہے

﴿۱۳۴۳﴾ وَعَنْ جَابِرِ ابْنِ سَمُرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعِيدَيْنِ غَيْرَ مَرَّةٍ وَلَا مَرَّتَيْنِ بِغَيْرِ آذَانٍ وَلَا إِقَامَةٍ۔ (رواہ مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۲۹۰ / ۱، کتاب العیدین، حدیث نمبر: ۸۸۷۔

ترجمہ: حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے بغیر اذان و اقامت ایک دو مرتبہ سے زائد مرتبہ عیدین کی نماز پڑھی ہے۔

تشریح: بعض حضرات فرماتے ہیں کہ نماز عید سنت ہے، اس لئے کہ اس میں تکبیر و اذان نہیں ہوتی۔

احناف فرماتے ہیں کہ اس کے دو پہلو ہیں، ایک سے سنت معلوم ہوتی ہے، اور دوسرے سے فرض۔ اذان و اقامت کا نہ ہونا مشعر ہے سنت ہونے کی طرف، اور قرأت کا بالجہر ہونا فرض ہونے کی علامت ہے، اس لئے ہم بیچ کا راستہ اپناتے ہیں، اور وہ ہے وجوب، پس حنفیہ کے نزدیک نماز عید واجب ہے۔

عیدین کا خطبہ نماز کے بعد ہو

﴿۱۳۴۴﴾ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ يُصَلُّونَ الْعِيدَيْنِ قَبْلَ الْخُطْبَةِ - (متفق عليه)

حوالہ: بخاری شریف: ۱۳۱ / ۱، باب الخطبۃ بعد العید، کتاب العیدین،

حدیث نمبر: ۹۵۶۔ مسلم شریف: ۲۹۰ / ۱، کتاب العیدین، حدیث نمبر: ۸۸۹۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم، حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ عیدین کی نماز خطبہ سے پہلے پڑھتے تھے۔

تشریح: یصلون العیدین قبل الخطبۃ: حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا بھی عیدین کی نماز کے بعد خطبہ دینا یہ اس بات کی دلیل ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا اپنی اخیر حیات تک نماز کو مقدم رکھنے اور خطبہ کو مؤخر رکھنے کا معمول رہا ہے۔

خطبہ عیدین نماز سے مؤخر ہونے کی وجہ

سوال: عیدین کا خطبہ نماز سے مؤخر اور جمعہ کا خطبہ نماز سے مقدم کیوں ہے؟
جواب: عیدین کا خطبہ اپنی اصل وضع پر ہے، لوگ اصلاً نماز کے لئے شوق و ذوق سے آتے ہیں، اس لئے نماز مقدم ہے، جمعہ میں بھی پہلے مؤخر تھا، لیکن ایک خاص واقعہ پیش آیا جس کی وجہ سے خطبہ کو مقدم کر دیا گیا۔

خطبہ عیدین نماز سے مقدم کرنے کا حکم

سوال: اگر کوئی شخص خطبہ پہلے پڑھے اور عیدین کی نماز بعد میں پڑھائے تو کیا حکم ہے؟
جواب: امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک ایسا کرنا مکروہ تحریمی ہے، کیونکہ یہ تعامل اور سنت متوارثہ کے خلاف ہے، اور ایسا کرنے والا گنہگار ہوگا، لیکن وہ خطبہ شمار ہو جائے گا۔
 (مرقاۃ: ۲/۲۴۷، التعلیق: ۲/۱۵۹)

عیدین میں عورتوں کو وعظ

﴿۱۳۴۵﴾ وَسُئِلَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
 أَشْهَدْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعِيدَ قَالَ نَعَمْ
 خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلَّى ثُمَّ خَطَبَ وَلَمْ

يَذْكُرُ اَذَانًا وَلَا اِقَامَةً ثُمَّ اَتَى النِّسَاءَ فَوَعَّظَهُنَّ وَذَكَّرَهُنَّ وَاَمَرَهُنَّ
بِالصَّدَقَةِ فَرَأَيْنَهُنَّ يُهَوِّينَ اِلَى اَذَانِهِنَّ وَحُلُوفِهِنَّ يَدْفَعْنَ اِلَى بِلَالٍ ثُمَّ
ارْتَفَعَ هُوَ وَبِلَالٌ اِلَى بَيْتِهِ - (متفق عليه)

حوالہ: بخاری شریف: ۴۸۹/۲، باب والذین لم یبلغوا الحلم
منکم، کتاب النکاح، حدیث نمبر: ۵۲۳۹۔ مسلم شریف: ۱/۲۸۹، کتاب
صلوٰۃ العیدین، حدیث نمبر: ۸۸۴۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے دریافت کیا گیا کہ کیا آپ
حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ عید کی نماز میں حاضر ہوئے ہیں؟ انہوں نے
جواب دیا کہ ہاں! رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نکلے، اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے نماز پڑھی، خطبہ دیا، آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نہ اذان کا تذکرہ کیا اور نہ اقامت کا، پھر
آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عورتوں میں تشریف لائے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے ان کو نصیحت کی، اور انہیں دینی امور یاد دلائے، اور ان کو صدقہ کرنے کا حکم کیا، میں نے
دیکھا کہ وہ اپنے کانوں اور اپنے گلوں کی طرف ہاتھ بڑھا رہی تھیں، اور اپنے زیورات حضرت
بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو دے رہی تھیں، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور حضرت بلال رضی
اللہ تعالیٰ عنہ تیز قدموں سے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے گھر کی طرف چل دئے۔

تشریح: حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی عید کی نماز میں آنحضرت صلی
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ شریک ہوئے ہیں، اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عید کی
نماز پہلے پڑھائی اور خطبہ بعد میں دیا، عید کی نماز چونکہ واجب ہے، اس لئے اس میں اذان
واقامت نہیں ہے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے دور مبارک میں فتنہ نہیں تھا، اس لئے
بعض شرائط کے ساتھ عورتوں کو بھی عید کے دن آنے کی اجازت تھی۔ اور چونکہ عورتیں

آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے دور ہوا کرتی تھیں، خطبہ کی آواز ان تک پہنچنے نہ پاتی تھی، اس لئے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان کے پاس جا کر ان کو بھی نصیحت فرماتے تھے، ایک موقع پر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کو نصیحت فرماتے ہوئے صدقہ کرنے کا حکم کیا تو اس کا اثر ان پر یہ ہوا کہ انہوں نے فوری طور پر اپنے پہنے ہوئے زیورات صدقہ کر دیئے۔
(مرقاۃ: ۲/۲۴۷، التعلیق: ۲/۱۶۰)

نماز عید سے پہلے اور بعد میں نوافل

﴿۱۳۴۶﴾ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى يَوْمَ الْفِطْرِ رَكْعَتَيْنِ لَمْ يُصَلِّ قَبْلَهُمَا وَلَا بَعْدَهُمَا۔ (متفق عليه)

حوالہ: بخاری شریف: ۱/۱۳۱، باب الخطبة بعد العيد، کتاب العیدین، حدیث نمبر: ۹۶۴۔ مسلم شریف: ۱/۲۹۱، باب ترک الصلوٰۃ قبل العيد، کتاب صلوٰۃ العیدین، حدیث نمبر: ۸۸۴۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے عید الفطر کے دن دو رکعتیں پڑھیں، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نہ تو ان سے پہلے نماز پڑھی اور نہ بعد میں۔

تشریح: عید کے روز عید کی نماز سے پہلے یا بعد میں نفل نماز پڑھنا حنفیہ کے یہاں مکروہ ہے، امام اور غیر امام سب کے لئے قبل العید تو مطلقاً اور بعد صلوٰۃ العید صرف مصلیٰ میں گھر پر پڑھ سکتا ہے، ابن ماجہ شریف کی حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بعد العید گھر میں رکعتیں پڑھتے تھے۔ (ابن ماجہ: ۹۲) اور امام شافعیؒ کے نزدیک کراہت صرف

امام کے حق میں ہے، مطلقاً اور مقتدی کیلئے مطلقاً جائز ہے، اور امام مالکؒ فرماتے ہیں امام کے حق میں تو کراہت مطلقاً ہے، اور مقتدی کے حق میں کراہت اس وقت ہے جب نماز عید مصلیٰ میں ہو اور اگر مسجد میں ہو کسی عذر بارش وغیرہ کیوجہ سے تو پھر مقتدی کے حق میں مکروہ نہیں۔ (المہمل) اور حنابلہ کا مذہب مغنی وغیرہ میں یہ لکھا ہے کہ کراہت خاص موضوع صلوٰۃ کے ساتھ ہے، خواہ وہ مصلیٰ ہو یا مسجد یا اس کے علاوہ دوسری جگہ مطلقاً جائز ہے۔

ثم یصل قبلہا ولا بعدھا: مذاہب ائمہ کی تفصیل اوپر گزر چکی، یہ حدیث امام شافعیؒ کے مسلک کے عین مطابق ہے، کیونکہ اس حدیث کا تعلق امام سے ہے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم امام تھے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عید سے قبل یا بعد نفل نماز نہیں پڑھی، اور یہی شافعیہ کہتے ہیں کہ کراہت صرف امام کیلئے ہے، مالکیہ بھی یہی کہتے ہیں کہ کراہت امام کیلئے ہے، اور مقتدی کے حق میں ان کے یہاں تفصیل ہے۔ (مرقاۃ: ۲/۲۲۸) (الدر المنضود)

نماز عیدین میں سنن و نوافل نہ ہونے کی حکمت

سوال: عیدین سے پہلے اور بعد میں سنن و نوافل نہ رکھنے کی کیا حکمت ہے؟

جواب: سنن و نوافل فرائض کے آگے پیچھے مشروع ہیں، اور عیدین کی نماز بالاجماع فرض عین نہیں ہیں، علاوہ ازیں سنتیں مصلحتاً تجویز کی گئی ہیں، جن نمازوں سے پہلے سنتیں ہوتی ہیں جیسے ظہر فجر کے وقت سو کر اٹھنے کی وجہ سے وہاں سنن قبیلہ رکھی گئی ہیں، تاکہ سنت پڑھنے سے سستی دور ہو، اور فرض نماز نشاط کے ساتھ ادا ہو، اور عصر اور مغرب اور عشاء کے بعد چونکہ مشاغل ہیں، عصر اور مغرب کے بعد تو کاروبار ہے اور عشاء کے بعد سونا ہے، اس لئے سنن بعد یہ رکھی گئی ہیں تاکہ فرض کی آخری رکعت میں کاروبار شروع نہ ہو جائے، اور فجر اور عصر پڑھے گا ممکن ہے کہ وہ مکروہ وقت میں سنتیں

پڑھے، اور عیدین سے پہلے سنتیں نہیں ہوتیں، کیونکہ یہ ۱۰/۹ بجے پڑھی جاتی ہیں، پھر ان نمازوں کے لئے صبح ہی سے تیاری ہوتی ہے، اور اس کے بعد کوئی مشغلہ بھی نہیں ہے، وہ چھٹی کے دن ہیں، اس لئے عیدین کے آگے پیچھے سنتیں تجویز نہیں ہوئیں۔ واللہ اعلم۔ (تحفۃ اللمعی)

عورتوں کا عید گاہ آنا

﴿۱۳۴۷﴾ وَعَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ أَمَرْنَا أَنْ نُخْرِجَ الْحَيْضَ يَوْمَ الْعِيدَيْنِ وَذَوَاتِ الْخُدُورِ فَيَشْهَدَنَّ جَمَاعَةً الْمُسْلِمِينَ وَدَعَوْنَهُمْ وَتَعْتَزِلُ الْحَيْضُ عَنْ مُصَلَّاهُنَّ قَالَتِ امْرَأَةٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ! صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِحْدَانَا لَيْسَ لَهَا جِلْبَابٌ قَالَ لِنُبَسِّطْهَا صَاحِبَتُهَا مِنْ جِلْبَابِهَا۔ (متفق علیہ)

حوالہ: بخاری شریف: ۱/۵۱، باب وجوب الصلوٰۃ فی الثیاب، کتاب الصلوٰۃ، حدیث نمبر: ۳۵۱۔ مسلم شریف: ۱/۲۹۱، باب ذکر اباحۃ الخروج والنساء فی العیدین، کتاب صلوٰۃ العیدین، حدیث نمبر: ۸۹۰۔

ترجمہ: حضرت ام عطیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ ہم کو حکم دیا گیا کہ ہم ماہواری والی عورتوں کو عید کے دن نکالیں، اور پردہ والیوں کو۔ وہ مسلمانوں کی جماعت میں اور ان کی دعاؤں میں شریک ہوں، اور ماہواری والی عورتیں اپنے مصلیٰ سے علاحدہ رہیں، ایک عورت نے کہا کہ اے اللہ کے رسول! (صلی اللہ علیہ وسلم) ہم میں سے کسی کے پاس پادر نہ ہو تو؟ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کہ اس کے ساتھ والی اپنی پادر اس کو اوڑھادے۔

تشریح: آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عورتوں کو عید گاہ جانے کی تاکید کی ہے، لیکن اس کے ساتھ اس بات کی بھی تاکید کی ہے کہ وہ پردہ کے ساتھ جائیں، اپنے پاس پادر وغیرہ نہ ہو تو دوسری عورت سے پادر لے کر اور اوڑھ کر جائے، حائضہ عورت ہے، تو وہ بھی عید گاہ جائے، لیکن وہ عید گاہ کے اندر نہ جائے، اگر عید گاہ مسجد کے حکم میں ہے تب نہ جانے کی مصلحت واضح ہے، لیکن اگر مسجد کے حکم میں نہیں ہے تب بھی حائضہ عید گاہ سے الگ رہے، کیونکہ اس کو نماز تو پڑھنا نہیں ہے، صرف وعظ و نصیحت سننا ہے، لہذا نمازیوں کے ساتھ اٹھنے بیٹھنے کی بھی اس کو ضرورت نہیں ہے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں فتنہ کا اندیشہ بھی نہ تھا، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے دین سیکھنے کی سب کو ضرورت تھی، اور اسلام کی شان و شوکت کا اظہار بھی مقصود تھا، ان اغراض سے عورتوں کو مسجد میں آنے کا حکم تھا، اب فتنہ کا دور ہے، اس لئے عورتوں کو مسجد میں آنے سے روکا جاتا ہے۔ (العلق: ۲/۱۶۰)

مسئلۃ الباب میں مذاہب ائمہ

اس حدیث شریف سے تو معلوم ہو رہا ہے کہ سب عورتوں کو نماز کے لئے عید گاہ جانا چاہئے، اب دیکھنا یہ ہے کہ اس میں فقہا کیا کہتے ہیں، ائمہ میں سے امام احمد کا اس حدیث پر عمل ہے، ان کے نزدیک مطلقاً شاہ و غیر شاہ سب کے لئے یہ جائز ہے، لیکن چند شرائط کے ساتھ، عدم التطیب، عدم التزین بالشیاب الفاخرہ۔ اور بعض علماء کے نزدیک عورتوں کا عید کی نماز کے لئے جانا مطلقاً مکروہ ہے، جیسے سفیان ثوریؒ، ابراہیم نخعیؒ اور ابن المبارکؒ وغیرہ۔

تیسرا مذہب اس میں ائمہ ثلاثہ حنفیہ شافعیہ مالکیہ کا ہے، وہ فرماتے ہیں: ”يجوز للعبائز دون الشواب“ لیکن انہیں شرطوں کے ساتھ جو اوپر مذکور ہوئیں، اس سے معلوم

ہوا کہ جمہور علماء اور ائمہ ثلاثہ کے نزدیک اس مسئلہ میں نماز عید اور عام نمازوں کے حکم میں کوئی فرق نہیں سب کا حکم یکساں ہے، البتہ حنابلہ نماز عید اور دوسری نمازوں میں فرق کے قائل ہیں، اور ظاہر احادیث سے حنابلہ ہی کی تائید ہوتی ہے کیونکہ دوسری نمازوں میں خروج کی ترغیب کسی حدیث میں نہیں، صرف اجازت وارد ہے، بخلاف صلوٰۃ عید کے کہ اس میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم امر بالاجاز فرما رہے ہیں۔ واللہ اعلم بالصواب۔
(مرقاۃ: ۲/۲۴۸)

عورتوں کا مسجد آنا

امرونا ان نخرج الحيض: اس حدیث شریف سے استدلال کر کے غیر مقلدین شور مچاتے ہیں کہ عورتوں کو مسجد میں ضرور آنا چاہئے، اور مسجد آ کر نماز پڑھنا چاہئے، حالانکہ اس حدیث شریف سے تو صاف یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ عورتوں کے مسجد آنے کا مقصد اصلی نماز نہیں بلکہ مقصود اصلی تعلیم و تعلم اور وعظ و نصیحت ہے، کیونکہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حائضہ عورتوں کو بھی عید گاہ کے قریب آنے کا حکم دیا ہے، ظاہر بات ہے کہ وہ نماز تو پڑھیں گی نہیں، ایسی تاکید کے ساتھ ان کو بلانے کا مقصد سوائے تعلیم کے اور کیا ہو سکتا ہے، اب دین مکمل ہو چکا ہے، عورتوں کو مسجد آ کر دین سیکھنے کی ضرورت نہیں رہی، لہذا فتنہ کے اندیشہ سے مساجد آنے سے عورتوں کو روک دیا گیا ہے۔

مسجد الحرام اور مسجد نبوی ﷺ میں عورتوں کا نماز کیلئے آنا

سوال: حج کے موقع پر مسجد نبوی اور مسجد حرام میں عورتوں کو نماز پڑھنے کی اجازت کیوں دی جاتی ہے؟

جواب: حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ میں مدینہ کے اندر عورتیں صرف مسجد

نبوی میں آتی تھیں، دیگر مساجد میں شاید باید کوئی عورت جاتی ہو تو جاتی ہو، اور مسجد نبوی میں آ کر نماز ادا کرنا تین وجہ سے تھا۔

(۱)..... شریعت سیکھنے کے لئے۔

(۲)..... آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زیارت کے لئے۔

(۳)..... جگہ کی برکت کی وجہ سے۔

اور مسجد حرام میں عورتیں دو مقصد سے آتی تھیں۔

(۱)..... بیت اللہ کا طواف کرنے کی غرض سے۔

(۲)..... جگہ کی برکت کی وجہ سے۔

مسجد حرام میں دونوں باتیں آج بھی موجود ہیں، مسجد نبوی میں آنے کی پہلی وجہ تو باقی نہیں رہی، اس لئے دین مکمل ہو کر کتابوں میں موجود ہے، البتہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زیارت قبر اطہر کی زیارت اور جگہ کی برکت آج بھی موجود ہے، لہذا یہ دونوں مقصد آج بھی موجود ہیں، اب چونکہ ان جگہوں پر فتنہ بھی نہیں ہے، اور مذکورہ عظیم مقاصد موجود ہیں، اس لئے ان مساجد میں عورتوں کو نماز پڑھنے سے روکا نہیں جاسکتا، بلکہ ترغیب دی جاتی ہے، کیونکہ یہ حسین موقعہ زندگی میں بہت کم لوگوں کو بار بار نصیب ہوتا ہے، اس لئے اس موقعہ سے فائدہ اٹھانا پاب ہے۔

عید کے دن دف بجانا

﴿۱۳۴۸﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ إِنَّ أَبَا بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ دَخَلَ عَلَيْهَا وَعِنْدَهَا جَارِيَتَانِ فِي أَيَّامٍ مِنْهُنَّ تُلَقِّفَانِ وَتَضْرِبَانِ وَفِي رِوَايَةٍ تَغْنِيَانِ بِمَا تَقَاوَلَتِ الْأَنْصَارُ يَوْمَ بُعَاثَ وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُتَغَشٍّ بِثَوْبِهِ فَأَنْتَهَرَهُمَا

أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَكَشَفَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ وَجْهِهِ فَقَالَ دَعُهُمَا يَا أَبَا بَكْرٍ فَإِنَّهَا أَيَّامُ عِيدٍ وَفِي رِوَايَةٍ يَا أَبَا بَكْرٍ إِنَّ لِكُلِّ قَوْمٍ عِيدًا وَهَذَا عِيدُنَا۔ (متفق عليه)

حوالہ: بخاری شریف: ۱۳۰ / ۱، باب سنة العید لاهل الاسلام، کتاب العیدین، حدیث نمبر: ۹۵۲۔ مسلم شریف: ۲۹۱ / ۱، باب اذا فاتہ العید یصلی رکعتین، کتاب صلوة العیدین، حدیث نمبر: ۹۸۷۔ (مسلم شریف، باب الرخصة فی اللعب، کتاب العیدین، حدیث نمبر: ۹۸۲۔)

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ ان کے پاس حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ تشریف لائے، اس وقت ان کے پاس دو لڑکیاں تھیں، جو منی کے ایام میں دف بجارہی تھیں، ایک روایت میں ہے کہ وہ اشعار گارہی تھیں، جو انصار نے بعثت کے دن کہے تھے، اور حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے چہرے پر کپڑا ڈھانپے ہوئے تھے، حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان دونوں لڑکیوں کو ڈانٹا، حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے چہرے سے کپڑا ہٹایا، اور ارشاد فرمایا: ”کہاے ابو بکر! ان کو چھوڑ دو کیونکہ یہ عید کا دن ہے، اور ایک روایت میں ہے کہ اے ابو بکر! بے شک ہر قوم کے لئے عید ہوتی ہے، اور یہ ہماری عید ہے۔“

تشریح: عید کا دن فرحت و سرور کا ہے، اس میں جائز حدود کے اندر رہ کر اظہار مسرت کرنا چاہئے، عید کے دن اور بعض دیگر خوشی کے مواقع جیسے نکاح کے وقت دف بجانے کی اجازت ہے، اور ایسے اشعار پڑھنے کی اجازت ہے، جس میں شجاعت و بہادری کا اظہار ہو، لیکن وہ گانے بجانے اور آلات موسیقی جس کے اندر خالص لہو و لعب ہوتا ہے اور نفسانی خواہشات میں ابال آتا ہے مطلقاً حرام ہے۔

تدفعان وتضربان: تضربان یا توددفعان کی تاکید کے لئے ہے، ایسے میں صرف ترجمہ ہوگا کہ وہ دف بجارہی تھیں، اور اگر تاکید کے لئے نہیں بلکہ مستقل لفظ ہے تب معنی ہونگے کہ وہ دف بجارہی تھیں، اور اچھل کود رہی تھیں۔

یوم بعثت: اوس و خراج کے درمیان قبول اسلام سے پہلے بہت زبردست جنگ ہوئی تھی، اور جنگ مدینہ سے کچھ دور ایک جگہ بعثت ہے وہیں پر ہوئی تھی، اس جنگ کے موقع پر ہر قبیلہ نے اپنی بہادری اور اپنے جوانوں میں عزم و ہمت پیدا کرنے کے لئے اشعار کہے تھے، حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے پاس موجود لڑکیاں دف بجارہی تھیں، اور جنگ بعثت کے موقع پر کہے گئے اشعار میں سے کچھ اشعار گابھی رہی تھیں۔

و النبی ﷺ متغشش بثوبہ: حدیث کے اس جز سے معلوم ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عید کے دن اگرچہ دف بجانے اور گانے کی اجازت دی، لیکن خود اس سے تغافل برتا، اور حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اس طرف رغبت نہیں دلائی، لہذا اس سے اعراض بہتر ہے۔

فانتھرہما: حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ جب حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے یہاں داخل ہوئے تو انہوں نے یہ منظر دیکھا تو آپ سمجھے کہ یہ چیز درست نہیں ہے، اس لئے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صراحتاً کئی مواقع پر گانے بجانے کی ممانعت فرمائی ہے، اور اس وقت حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم آرام فرما رہے ہیں، اس لئے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی توجہ نہیں ہے، چنانچہ صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے خود ہی ان لڑکیوں کو ان کے عمل سے روک دیا۔

فقال لعلہما یا ابا بکر: آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو روکنے سے منع فرمادیا، اور ارشاد فرمایا: ان لڑکیوں کو دف بجانے اور گانا

گانے دو۔

فانہا ایام عید: یعنی یہ خوشی و مسرت کا دن ہے، اس دن اظہار مسرت کر لینے دو۔

سماع کا حکم

سوال: سماع جائز ہے کہ نہیں؟

جواب: سماع فی نفسہ جائز ہے، مگر ان عوارض کی بنا پر جو غیر شرعی ہیں، سماع اور اس سے متعلق موسیقی وغیرہ سب ممنوع ہیں، اور مباح سماع پر بھی مداومت درست نہیں ہے۔

گانے بجانے کا حکم

حدیث پاک سے باجے تاشے اور گانے وغیرہ پر استدلال کرنا درست نہیں، اس لئے کہ یہ چھوٹی پچیاں تھیں، اور جیسے چھوٹی پچیاں جھلی وغیرہ کسی برتن پر منڈھ لیتی ہیں، انہوں نے بھی اسی طرح کیا تھا، کوئی باقاعدہ باجہ وغیرہ نہیں تھا، نیز گانے جس میں عشقیہ اشعار ہوتے ہیں، جن کو سن کر طبیعت میں ہیجان پیدا ہوتا ہے، اس طرح کوئی گانا وغیرہ بھی نہیں تھا، بلکہ خاندان کے بڑے لوگوں کی بہادری وغیرہ سے متعلق اشعار تھے، جنہیں سن کر بہادری پیدا ہوتی ہے، ان اشعار کو وہ گارہی تھیں، اس لئے ان میں کوئی مضائقہ نہیں تھا، لہذا اس سے باقاعدہ باجہ بجانے اور فحش اور عشقیہ گانے پر استدلال کرنا درست نہیں۔ پوری تفصیل (مرقاۃ: ۲۴۹/۲، ۲/۲۵۰، والتعلیق: ۲/۱۶۰) میں ملاحظہ ہو۔

عید الفطر کی نماز سے پہلے کچھ کھالینا چاہئے

﴿۱۳۴۹﴾ وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ

اللّٰهُ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّم لَا یَغْدُوْ یَوْمَ الْفِطْرِ حَتّٰی یَأْكُلَ تَمْرٍ
وَبَاْكُلُهُنَّ وَتَرًا۔ (رواہ البخاری)

حوالہ: بخاری شریف: ۱۳۰ / ۱، باب الاكل يوم الفطر قبل
الخروج، كتاب العیدین، حدیث نمبر: ۹۵۳۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم
صلی اللہ علیہ وسلم عید الفطر کے دن عید گاہ کے لئے اس وقت تک نہیں جاتے تھے جب تک کہ
چند کھجوریں نہ کھا لیتے، اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کھجور طاق عدد ہی کھاتے تھے۔

تشریح: عید الفطر کی نماز کے لئے جانے سے پہلے چند کھجوریں طاق عدد کا خیال
رکھ کر کھالی جائیں، اگر کھجوریں میسر نہ ہوں تو کوئی بھی میٹھی چیز کھالی جائے، تاکہ افطار متحقق
ہو جائے، اور عملی طور پر یہ بات واضح ہو جائے کہ آج روزہ نہیں ہے۔

لَا یَغْدُوْ یَوْمَ الْفِطْرِ حَتّٰی یَأْكُلَ: آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
عید گاہ صبح جلدی روانہ ہوتے تھے، لیکن اس کے باوجود جانے سے پہلے کچھ کھجور کھا لیتے،
تاکہ اس بات کا اظہار ہو جائے کہ رمضان کا مہینہ گزر چکا ہے، اور عید الفطر کے دن روزہ
رکھنا حرام ہے۔

سوال: کھجور کھانے کی کیا حکمت ہے؟

جواب: صبح کے وقت آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو آسانی سے کھجور میسر آتی تھیں،
اسی لئے کھجور کھاتے تھے، یا پھر کھجور کے شیریں، مفید اور قوت بخش ہونے کی بنا پر اس
کا استعمال کرتے تھے۔

عدد کے مطابق کھجور کھانے کی حکمت

سوال: آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم طاق عدد کھجور کیوں تناول فرماتے تھے؟

جواب: ہر کام میں عدد کا خیال رکھنا بہتر ہے، کیونکہ ”ان الله وتر يحب الوتر“ [اللہ طاق ہے، اور طاق عدد کو پسند کرتا ہے۔] (مرقاۃ: ۲/۲۵۰، التعلیق: ۲/۶۲۱)

عید الاضحیٰ میں نماز عید سے پہلے کچھ کھانا

سوال: کیا بقر عید کے موقع پر کھجور کھا کر نماز کیلئے جایا جائے؟

جواب: عید الاضحیٰ یعنی بقر عید کے دن نماز سے پہلے کوئی چیز نہ کھانا بہتر ہے، نماز کے بعد اپنی قربانی کا گوشت کھایا جائے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا عمل حدیث میں آتا ہے: ”لا يطعم يوم الاضحى حتى يصلى“ (ترمذی شریف: ۱۲۰/۱، باب فی الاکل يوم الفطر قبل الخروج) [عید الاضحیٰ کے دن نہیں کھاتے تھے، یہاں تک کہ نماز پڑھ لیتے تھے،] اس لئے کہ قربانی حق تعالیٰ شانہ کی طرف سے دعوت ہے، اور حق تعالیٰ شانہ کی دعوت کی رغبت اور ذوق و شوق کا تقاضہ ہے کہ اس سے پہلے کچھ نہ کھایا جائے، تا کہ رغبت اور ذوق و شوق کے ساتھ قربانی یعنی اللہ تعالیٰ کی دعوت کو کھائے، لیکن بھوک کا تقاضہ ہو اور قربانی تیار ہونے میں دیر ہو اور اس وقت تک صبر کرنا مشکل ہو تو پھر کچھ کھانے میں بھی کچھ مضائقہ نہیں۔ فقط

ایک راستہ سے عید گاہ جانا اور دوسرے سے واپس آنا

﴿۱۳۵۰﴾ وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَانَ يَوْمُ عِيدٍ خَالَفَ الطَّرِيقَ۔
(رواہ البخاری)

حوالہ: بخاری شریف: ۱۳۴/۱، باب من خالف الطريق اذا رجع

يوم العيد، کتاب العیدین، حدیث نمبر: ۹۸۶۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم عید کی نماز کے لئے جس راستہ سے تشریف لے جاتے تھے، واپسی میں اس کو چھوڑ کر دوسرے راستہ سے واپس آتے تھے۔

تشریح: آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عید گاہ جانے کے لئے ایک راستہ اختیار کیا، اور واپسی کے لئے دوسرا راستہ، فقہاء نے بھی اس اختلاف طریق کو مستحب لکھا ہے، اس کی علماء نے بہت سی حکمتیں لکھی ہیں، حافظ ابن حجرؒ فرماتے ہیں کہ بیس سے زائد میرے سامنے حکم جمع ہو چکی ہیں۔ مثلاً:

راستہ کی تبدیلی کی حکمتیں

(۱)..... شهادة الطريقین وسكانهما من الثقلین، [یعنی تاکہ بروز قیامت دونوں راستے اس شخص کے حق میں گواہی دیں، ایسے ہی دونوں جگہوں کے ساکنین جن وانس۔

(۲)..... اسلام کی شان و شوکت کا اظہار۔

(۳)..... حصول البرکۃ للطریقین۔

(۴)..... دونوں راستوں اور ان میں رہنے والوں کے ساتھ برابری۔

(۵)..... تاکہ دونوں راستوں پر رہنے والوں کی عیادت کر سکیں۔

(۶)..... دونوں راستوں پر رہنے والوں کی ملاقات آسانی سے ہو سکے۔

(۷)..... دونوں راستوں پر رہنے والے اقارب کی مزاج پرسی اور صلہ رحمی فرما سکیں۔

(۸)..... دونوں راستوں پر رہنے والے احکام معلوم کر سکیں، اور تعلیم و تبلیغ کا فائدہ حاصل ہو۔

(۹)..... دونوں راستوں پر رہنے والے غیر مسلموں کو ایمان کی دعوت دے سکیں۔

- (۱۰).....مجمع کا شان و شوکت کے ساتھ نکلنا بھی خود دعوت کا کام دیگا۔
- (۱۱).....دونوں راستے والوں کو سلام کر سکیں۔
- (۱۲).....دونوں راستوں کے فقراء کی امداد فرما سکیں۔
- (۱۳).....دونوں راستہ والے حاجتمند اپنی حاجت بیان کر سکیں، اور ان کی حاجت روائی ہو سکے۔
- (۱۴).....اعداء سے حفاظت، اگر آنے جانے کا ایک ہی راستہ متعین ہو تو دشمن سازش کر سکتے ہیں۔
- (۱۵).....ازدحام سے بچنے کے لئے کہ ایک ہی راستہ سے آنا جانا ہو تو ازدحام زیادہ ہوگا۔
- (۱۶).....دونوں راستوں پر اللہ تعالیٰ کا ذکر ہو سکے۔
- (۱۷).....نیک فال لینے کے لئے کہ جس طرح راستہ بدل گیا اسی طرح حالت بدل گئی، اللہ تعالیٰ کی مغفرت اور رحمت خاصہ حاصل ہو گئی۔
- اس طرح غور کریئے، دیگر فوائد بھی سمجھ میں آ سکتے ہیں، اللہ اکبر جس ذات گرامی کے ایک ایک عمل میں اس درجہ فوائد و حکم ہوں اس کی عظمت کا کیا عالم ہوگا۔ (مرقاۃ: ۲۵۰/۲، ۲/۲۵۱، التعلیق: ۲/۱۶۲)

يَا رَبِّ صَلِّ وَسَلِّمْ دَائِمًا اَبَدًا
عَلَى حَبِيبِكَ خَيْرِ الْخَلْقِ كُلِّهِمْ

عید الاضحیٰ کی نماز کے بعد قربانی کرنا

﴿۱۳۵۱﴾ وَعَنِ الْبِرَاءِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ عَطَبَنَا
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ النَّحْرِ فَقَالَ إِنَّ أَوَّلَ مَا نَبْدَأُ بِهِ
فِي يَوْمِنَا هَذَا أَنْ نُصَلِّيَ ثُمَّ نَرْجِعَ فَنَنْحِرَ فَمَنْ فَعَلَ ذَلِكَ فَقَدْ أَصَابَ

سُتِنَّا وَمَنْ ذَبَحَ قَبْلَ أَنْ نُصَلِّيَ فَإِنَّمَا هُوَ شَاةٌ لَحْمٌ عَجَلَةٌ لِأَهْلِهِ لَيْسَ
مِنَ النَّسْلِ فِي شَيْءٍ۔ (متفق علیہ)

حوالہ: بخاری شریف: ۱/۱۳۲، باب التکبیر للعید، کتاب
العیدین، حدیث نمبر: ۹۶۸۔ مسلم شریف: ۱/۱۵۴، باب وقتہا، کتاب
الاضاحی، حدیث نمبر: ۱۹۶۰۔

ترجمہ: حضرت براء رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ حضرت
رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بقرعید کے دن ہمارے سامنے خطبہ ارشاد فرمایا: چنانچہ
آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بتایا کہ ”اس دن سب سے پہلا جو کام ہمیں کرنا چاہئے،
وہ یہ ہے کہ ہم عید کی نماز پڑھیں، پھر گھر جا کر ہم قربانی کریں، لہذا جس شخص نے اس طرح
عمل کیا اس نے ہماری سنت کو اختیار کیا، اور جس نے نماز سے پہلے قربانی کر لی وہ قربانی نہیں
ہے، بلکہ وہ گوشت والی بکری ہے، جسے اس نے اپنے گھر والوں کے لئے ذبح کیا ہے۔“

تشریح: اس حدیث شریف کا حاصل یہ ہے کہ عید الاضحیٰ کے دن سب سے پہلے
نماز پڑھی جائے، نماز کے بعد خطبہ ہوگا، اگرچہ خطبہ کا ذکر یہاں صراحتاً نہیں ہے، پھر قربانی کی
جائے، عید الاضحیٰ کی نماز سے پہلے قربانی جائز نہیں ہے۔
البتہ اہل قریہ پر نماز عید واجب نہیں ہے، لہذا وہ طلوع فجر یا نماز فجر کے بعد قربانی کر
سکتے ہیں۔

ان نصلی: اس سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے عید الاضحیٰ کی نماز سے پہلے خطبہ دیا اور خطبہ میں یہ بات فرمائی کہ عید الاضحیٰ کے دن پہلے نماز
پڑھو، پھر قربانی کرو، حقیقت یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نماز پڑھ کر خطبہ دیا تھا،
اور دوران خطبہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مذکورہ بات بیان فرمائی۔ (مرقاۃ: ۲/۲۵۱)

قربانی کا وقت اور اختلاف ائمہ

امام ابو حنیفہؒ کا مذہب: امام صاحب کے نزدیک شہر والوں کے لئے قربانی کا وقت نماز عید کے بعد شروع ہوتا ہے، اور گاؤں والوں کے لئے طلوع فجر کے بعد سے ہی شروع ہو جاتا ہے۔

دلیل: امام صاحب کی دلیل حدیث باب ہے، اس میں نماز کے بعد قربانی کا حکم ہے، اور نماز سے پہلے قربانی کی ممانعت ہے، اہل قریہ پر نماز عید واجب نہیں، لہذا وہ نماز سے پہلے دن شروع ہوتے ہی قربانی کر سکتے ہیں۔

امام شافعیؒ کا مذہب: امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ طلوع شمس کے بعد عید کی نماز اور خطبہ کے بقدر وقت گزرنے کے بعد قربانی کا وقت شروع ہو جاتا ہے، وہ کہتے ہیں کہ چونکہ قربانی کے مخاطب دیہات والے بھی ہیں اور ان پر عید ہے نہیں، لہذا نماز کو وقت پر محمول کیا جائے گا، اور سختی دیر میں نماز و خطبہ ہو سکتا ہے اتنا وقت گزر گیا تو قربانی کا وقت ہو گیا۔

شوافع کا جواب: احادیث میں نفس صلوٰۃ کا تذکرہ ہے، وقت کا نہیں ہے، لہذا نماز کے بعد ہی قربانی شروع ہوگی، البتہ اس حکم کے مخاطب شہر کے لوگ ہیں، دیہات کے لوگ طلوع فجر کے بعد قربانی کر سکتے ہیں۔ (مرقاۃ: ۲/۲۵۱)

تنبیہ: قربانی میں شہری اور دیہاتی ہونے کا اعتبار نہیں، بلکہ جگہ کا اعتبار ہے، اگر قربانی شہر میں ہو رہی ہے تو شہر کا حکم ہے اور اگر دیہات میں ہو رہی ہے تو دیہات کا حکم ہے۔

عید الاضحیٰ کی نماز سے پہلے قربانی درست نہیں

﴿۱۳۵۲﴾ وَعَنْ جُنْدُبِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْبَجَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ

تَعَالٰی عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالٰی عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ ذَبَحَ
قَبْلَ الصَّلَاةِ فَلْيَذْبَحْ مَكَانَهَا أُخْرَى وَمَنْ لَمْ يَذْبَحْ حَتَّى صَلَّيْنَا فَلْيَذْبَحْ
عَلَى اسْمِ اللَّهِ - (متفق عليه)

حوالہ: بخاری شریف: ۸۲۷/۲، باب قول النبی صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم فلیذبح علی اسم اللہ، کتاب الذبائح والصيد، حدیث نمبر: ۵۵۰۰۔
مسلم شریف: ۵۴۱/۲، باب وقتہا، کتاب الاضاحی، حدیث نمبر: ۱۹۶۰۔

ترجمہ: حضرت جندب بن عبد اللہ بکلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ
حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”کہ جس شخص نے نماز سے پہلے ذبح
کر لیا وہ اس کی جگہ دوسری قربانی کرے، اور جس نے ذبح نہیں کیا یہاں تک کہ ہم نماز سے
فارغ ہو گئے تو اس کو پچا ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے نام پر ذبح کرے۔“

تشریح: قربانی کا وقت آنے سے پہلے قربانی نہ کرنا چاہئے، اگر کوئی وقت سے
پہلے کر دے گا اس کا فریضہ اس کے ذمہ باقی رہے گا، لہذا ایسے کرنے والے پر لازم ہوگا کہ وہ
اپنے فریضہ کی ادائیگی کیلئے دوسرا جانور ذبح کرے، قربانی کا وقت شہر والوں کے لئے نماز
عید الاضحیٰ کے بعد ہوتا ہے، اور دیہات کے لوگوں کے لئے طلوع فجر ثانی کے بعد سے قربانی کا
وقت شروع ہو جاتا ہے۔

ومن ذبح قبل الصلوة: نماز سے پہلے قربانی درست نہیں ہے، یہ
حدیث جمہور کے مذہب کے موافق ہے، امام شافعیؒ کے خلاف ہے، کیونکہ وہ کہتے ہیں کہ نماز
اور دو خطبے کی ادائیگی کے بقدر وقت گزرنے کے بعد قربانی شروع ہے، خواہ نماز ہوئی ہو یا نہ
ہوئی ہو، حافظ ابن حجر شافعیؒ المذہب ہیں، اس لئے اس حدیث کی تاویل کرتے ہیں کہ نماز
سے پہلے قربانی کرنے سے مراد یہ ہے کہ نماز اور خطبہ کے بقدر وقت گزرنے سے پہلے قربانی

کرنا ہے، لہذا ایسے شخص کی قربانی درست نہیں ہوتی، صاحب مرقاۃ کہتے ہیں کہ یہ بہت دور کی تاویل ہے۔ (مرقاۃ: ۲/۲۵۲)

نماز عید الاضحیٰ کے بعد قربانی

﴿۱۳۵۳﴾ وَعَنِ الْبَرَاءِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ ذَبَحَ قَبْلَ الصَّلَاةِ فَإِنَّمَا يَذْبَحُ لِنَفْسِهِ وَمَنْ ذَبَحَ بَعْدَ الصَّلَاةِ فَقَدْ تَمَّ نُسُكُهُ وَأَصَابَ سُنَّةَ الْمُسْلِمِينَ۔ (متفق علیہ)

حوالہ: بخاری شریف: ۲/۸۳۲، باب سنة الاضحیۃ، کتاب الاضاحی، حدیث نمبر: ۵۵۴۶۔ مسلم شریف: ۲/۱۵۴، باب وقتہا، کتاب الاضاحی، حدیث نمبر: ۱۹۶۱۔

ترجمہ: حضرت براء رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”کہ جس نے نماز عید الاضحیٰ سے پہلے قربانی کی تو بے شک اس نے اپنی ذات کے لئے ذبح کیا، اور جس نے نماز کے بعد ذبح کیا، اس کی قربانی پوری ہوگئی، اور اس نے مسلمانوں کے طریقہ کے مطابق درست طریقہ اختیار کیا۔“

تشریح: اس حدیث شریف میں بھی یہی بات بیان ہوئی ہے کہ قربانی کا وقت عید الاضحیٰ کی نماز کے بعد ہے، جو اس وقت کا خیال رکھ کر قربانی کرتا ہے وہ مسلمانوں کے درست طریقہ کے مطابق عمل کرتا ہے، اور جو اس کے خلاف ورزی کرتے ہوئے نماز سے پہلے ہی قربانی کرتا ہے تو وہ ثواب سے محروم ہوا، اس کا فریضہ ادا نہیں ہوا، لہذا یہ ایسے ہی ہوا جیسے کہ اس نے اپنی ذات کی خاطر گوشت کے استعمال کے لئے ذبح کیا اس سے تقرب الی

اللہ مقصود ہی نہیں ہے۔

صاحب مرقاۃ لکھتے ہیں کہ ان صریح روایات کے ہوتے ہوئے امام شافعیؒ نے جمہور کے خلاف نہ جانے کیسے بات کہی کہ شہر والے بھی نماز سے قبل قربانی کر سکتے ہیں۔
(مرقاۃ: ۲/۲۵۲)

عید گاہ میں قربانی

﴿۱۳۵۴﴾ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَذْبَحُ وَيَنْحَرُ بِالْمُصَلَّى.
(رواہ البخاری)

حوالہ: بخاری شریف: ۱/۱۳۴، باب النحر والذبح يوم النحر بالمصلى، کتاب العیدین، حدیث نمبر: ۹۸۲۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے وہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم عید گاہ میں ذبح کرتے تھے، اور نحر کرتے تھے۔

تشریح: آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز عید کے بعد عید گاہ ہی میں قربانی کا فریضہ ادا فرماتے تھے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بسا اوقات اونٹ کی قربانی کرتے تھے، اور بسا اوقات دیگر جانور ذبح فرماتے تھے، اونٹ کے حال کرنے کو نحر کہتے ہیں، اور دیگر جانوروں کے حال کرنے کو ذبح کہتے ہیں۔

سوال: عید گاہ میں قربانی کرنے کی کیا مصلحت ہے؟

جواب: (۱)..... قربانی درحقیقت شعائر اسلام میں سے ہے، اس کا اظہار افضل ہے، اور اظہار بڑے مجمع میں زیادہ ہوگا، اور عید گاہ میں مجمع کثیر ہوتا ہے، اس لئے آنحضرت

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عید گاہ میں قربانی کرتے تھے۔

(۲)..... اس میں فقراء کا نفع بھی ہے کہ وہ عید گاہ سے گوشت لے کر اپنے گھروں کو چلے جائیں گے، لیکن حضرت شیخ الحدیث فرماتے ہیں کہ اس دور میں خاص کر ہندوستان میں بعض مجبوریوں کی بنا پر گھروں پر ذبح کرنا زیادہ بہتر ہے۔

نحر کا طریقہ

سوال: نحر کرنے کا کیا طریقہ ہے؟

جواب: نحر اونٹ میں ہوتا ہے، اس کا طریقہ یہ ہے کہ اونٹ کو کھڑا کر کے اس کے سینہ کے اوپر اور گردن کے نیچے نیزہ مارتے ہیں، جس سے وہ زمین پر گر پڑتا ہے، اونٹ کو بھی ذبح کرنا جائز ہے، لیکن افضل نحر ہے۔

﴿الفصل الثانی﴾

عیدین کی مشروعیت

﴿۱۳۵۵﴾ وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَدِمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ وَلَهُمْ يَوْمَانِ يَلْعَبُونَ فِيهِمَا فَقَالَ مَا هَذَانِ الْيَوْمَانِ قَالُوا كُنَّا نَلْعَبُ فِيهِمَا فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ أَبَدَلَكُمُ اللَّهُ بِهِمَا خَيْرًا مِنْهُمَا يَوْمَ الْأَضْحَى وَيَوْمَ الْفِطْرِ۔ (رواه ابوداؤد)

حوالہ: ابوداؤد شریف: ۱۶۱، باب صلوٰۃ العیدین، کتاب الصلوٰۃ،

حدیث نمبر: ۱۱۳۴۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ طیبہ تشریف لائے، اور مدینہ والوں نے دودن مقرر کر رکھے تھے، جن میں وہ کھیل کود کرتے تھے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان سے ارشاد فرمایا: ”کہ یہ دونوں دن کیسے ہیں؟“ حضرات صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین نے عرض کیا کہ ہم ان دونوں میں زمانہ جاہلیت میں کھیل تماشہ کرتے تھے، حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے ان دونوں کے بدلہ میں ان سے بہتر دودن مقرر کر دئے ہیں، ایک عید الاضحیٰ کا دن اور دوسرے عید الفطر کا دن۔“

تشریح: آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب ہجرت فرما کر مدینہ تشریف لائے تو جو مسلمان وہاں بستے تھے ان کو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دیکھا کہ سال کے دودن میں کھیل کود کرتے اور خوشی مناتے ہیں، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سوال پر حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے عرض کیا کہ ان دنوں میں خوشی منانے کا سلسلہ ہمارے یہاں پہلے سے جاری ہے، زمانہ جاہلیت سے، ان دودنوں سے مراد نوروز اور مہر جان ہے، نوروز یکم جنوری جس میں آفتاب کی تحویل برج حمل میں ہوتی ہے۔ اور مہر جان میں آفتاب کی تحویل برج میزان میں ہوتی ہے، لکھا ہے کہ یہ دونوں دن حرارت اور برودت کے اعتبار سے معتدل ہوتے ہیں، اور یہ کہ دن اور رات ان میں برابر ہوتے ہیں۔

کہا گیا ہے کہ قدیم زمانہ کے حکماء و اقفین علم ہیئت نے ان دنوں کو اختیار کیا تھا، دوسرے لوگ ان کا اس میں اتباع کرتے رہے، یہاں تک کہ انبیاء علیہم السلام تشریف لائے تو انہوں نے اس کا ابطال اور تردید فرمائی، چنانچہ آگے حدیث میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بھی فرما رہے ہیں: ”ان الله قد ابدلکم بهما خیرا منهما“ [کہ اللہ تعالیٰ نے اے

مسلمانو! تم کو اظہار تشکر اور خوشی منانے کے لئے ان دو دنوں کے بدلہ میں دو اور دن عطاء کئے ہیں۔ جو ان سے بہتر ہیں۔ [یوم الاضحیٰ اور یوم الفطر۔

یہ دو دن ان سے کیوں بہتر ہیں؟ وجہ اسکی ظاہر ہے کہ ان دنوں کا انتخاب حکماء و فلاسفہ کی طرف سے تھا، اور ان دو دنوں کا انتخاب اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کی طرف سے ہے۔ (مرقاۃ: ۲/۲۵۲)

کفار کے تہواروں میں شرکت

علماء نے اس حدیث کے ذیل میں لکھا ہے کہ کفار کے تہوار اور خوشی کے دنوں میں مسلمانوں کا خوشی منانا سخت ترین معصیت ہے، ابو حفص کبیر الحنفی فرماتے ہیں کہ جو شخص نیروز میں کسی مشرک کو کوئی معمولی سا ہدیہ مثلاً بیضہ اس یوم کی تعظیم کے اعتقاد کے ساتھ بھیجے تو وہ کافر ہو جائے گا، اور اس کے تمام اعمال جہٹ ہو جائیں گے، اور اگر تعظیم یوم کے طور پر نہیں بلکہ صرف اظہار محبت و تعلق کے لئے ایسا کرے تب کفر نہ ہوگا، البتہ تشبہ کی وجہ سے مکروہ ضرور ہوگا، احتراز اس سے بھی ضروری ہے۔ (التعلیق الصبیح: ۲/۱۶۳، مرقاۃ: ۲/۲۵۲) (الدر المنضود)

نماز عید الاضحیٰ کے بعد کھانا

﴿۱۳۵۶﴾ وَعَنْ بُرَيْدَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَخْرُجُ يَوْمَ الْفِطْرِ حَتَّى يَطْعَمَ وَلَا يَطْعَمُ يَوْمَ الْأَضْحَى حَتَّى يُصَلِّيَ۔ (رواه الترمذی وابن ماجہ والدارمی)

حوالہ: ترمذی شریف: ۱۲۰ / ۱، باب ماجاء فی الاکل یوم الفطر،

کتاب العیدین، حدیث نمبر: ۵۴۳۔ ابن ماجہ شریف: ۱۲۶ / ۱۲۵، باب فی

الاكل يوم الفطر، كتاب الصيام، حديث نمبر: ۱۷۵۶۔ دارمی: ۵۵/۱، باب
الاكل قبل الخروج يوم العيد، كتاب الصلوة، حديث نمبر: ۱۶۰۰۔

ترجمہ: حضرت بریدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم
صلی اللہ علیہ وسلم عید الفطر کے دن نکلنے سے پہلے کچھ کھا لیتے تھے، اور عید الاضحیٰ کے دن نماز پڑھ
کر کھاتے تھے۔

تشریح: عید الفطر کا دن رمضان کے معا بعد ہے، اسلئے انحضرت صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم اس بات کو ظاہر کرنے کے لئے کہ آج روزہ نہیں ہے، صبح ہی سے افطار فرما کر عید گاہ
جاتے تھے، اور بقر عید میں یہ صورت ہے نہیں، اس لئے بقر عید کے دن نماز کے بعد قربانی
کر کے قربانی کے گوشت میں سے کھاتے تھے۔ (مرقاۃ: ۲/۲۵۳) تفصیل اوپر گزر چکی۔

عیدین میں زائد تکبیرات

﴿۱۳۵۷﴾ وَعَنْ كَثِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَبَّرَ فِي الْعِيدَيْنِ فِي الْأُولَى سَبْعًا
قَبْلَ الْقِرَاءَةِ وَفِي الْآخِرَةِ خَمْسًا قَبْلَ الْقِرَاءَةِ۔ (رواه الترمذی وابن
ماجة والدارمی)

حوالہ: ترمذی شریف: ۱/۱۱۹، باب ماجاء فی التكبير فی
العیدین، کتاب العیدین، حدیث نمبر: ۵۳۶۔ ابن ماجہ شریف: ۹۱، باب ماجاء
فی کم یکبر الامام فی صلوة العیدین، کتاب اقامة الصلوة، حدیث نمبر: ۱۷۷۹۔
دارمی: ۲۲۰/۱، باب التكبير فی العیدین، کتاب الصلوة، حدیث نمبر: ۱۶۰۶۔

ترجمہ: حضرت کثیر بن عبداللہ اپنے والد سے اور انہوں نے اپنے دادا سے روایت نقل کی ہے کہ حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے عیدین کی پہلی رکعت میں سات تکبیرات قراءت سے پہلے اور دوسری رکعت میں پانچ تکبیرات قراءت سے پہلے کہیں۔

تکبیرات عیدین سے متعلق مسائل اربعہ

تشریح: حکم التکبیر، عدد التکبیر، محل التکبیر، رفع الیدین فی التکبیرات الزائدۃ۔

مسئلہ اولی: تکبیرات عیدین حنفیہ و مالکیہ کے یہاں واجب ہیں، امام شافعیؒ و احمدؒ کے نزدیک سنت ہیں۔

مسئلہ ثانیہ: اس کے اندر علماء کے دس قول ہیں، جن کو حضرت نے بذل الجہود میں ذکر فرمایا ہے، ہم یہاں ان میں سے صرف ائمہ اربعہ کے مذاہب بیان کرتے ہیں، ائمہ ثلاثہ کے نزدیک رکعت اولیٰ میں سات تکبیرات ہیں، اور رکعت ثانیہ میں پانچ۔ لیکن امام شافعیؒ کے نزدیک پہلی رکعت میں سات تکبیریں تحریمہ کے علاوہ ہیں، اور مع تحریمہ کے آٹھ ہیں، اور امام مالکؒ و احمدؒ کے نزدیک سات تکبیریں مع تحریمہ کے ہیں، اور حنفیہ کے نزدیک کل تکبیرات چھ ہیں، ہر رکعت میں تین تکبیریں۔

مسئلہ ثالثہ: ائمہ ثلاثہ کے نزدیک محل تکبیر دونوں رکعتوں میں قبل القراءت ہے، اور حنفیہ کے نزدیک فرق ہے، رکعت اولیٰ میں تکبیرات قبل القراءت ہیں اور رکعت ثانیہ میں قبل الركوع۔ اس صورت میں موالات بین القراءتین ہو جائیگی، اور جمہور کے نزدیک تکبیرات قراءتین کے وسط میں ہو جاتی ہیں، شرح احياء میں لکھا ہے کہ موالات بین القراءتین اور تکبیر ثلاثاً عبداللہ بن مسعود، ابو موسیٰ اشعری، ابو سعید

خدری، براء بن عازب اور ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے منقول ہے، چنانچہ مصنف عبد الرزاق میں حضرت علقمہ اور حضرت اسود سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ کا واقعہ ہے عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ تشریف فرما تھے، اور اس وقت ان کے پاس حذیفہ اور ابو موسیٰ اشعری موجود تھے کہ ان حاضرین میں سے سعید بن العاص نے تکبیرات عیدین کے بارے میں سوال کیا، حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا ابو موسیٰ اشعری سے سوال کرو، اس پر ابو موسیٰ نے فرمایا عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سوال کرو، اس لئے کہ وہ ہم میں سب سے اقدم واعلم ہیں، ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے سوال کیا گیا تو انہوں نے عدد تکبیرات اور ان کی ترتیب وہی بیان کی جس کے حنفیہ قائل ہیں۔

مسئلہ رابعہ: یہاں ایک مسئلہ اختلافی اور ہے وہ یہ کہ تکبیرات عیدین امام ابو حنیفہ وشافعی و احمد تینوں کے نزدیک رفع یدین کے ساتھ ہیں، اور امام مالک کی ایک روایت یہ ہے کہ رفع یدین صرف تکبیر تحریمہ میں ہوگا، باقی تکبیرات میں نہیں۔ والیہ ذہب ابو یوسف۔

دلیل ائمہ ثلاثہ: ”حدثنا قتيبة..... الخ. عن عائشة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يكبر في الفطر والاضحى في الاولى سبع تكبيرات وفي الثانية خمسا“ (ابوداؤد شریف: ۶۳ / ۱، باب التكبير في العیدین) یہ حدیث عدد تکبیرات میں ائمہ ثلاثہ کا مستدل ہے، اس کی سند میں ابن لہیعہ اعرابی ہے، جو متکلم فیہ ہے، اور واقعہ یہ ہے کہ جیسا کہ امام احمد سے منقول ہے کہ تکبیرات عید کے سلسلہ میں کوئی بھی حدیث صحیح و قوی نہیں ہے۔

دلیل احناف: ”حدثنا محمد ابن العلاء..... الخ. فقال ابو موسى كان يكبر اربعاً تكبيرة على الجنائز“ (ابوداؤد شریف: ۱/۱۶۳، باب التكبير فی العیدین) ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی یہ حدیث جس کی تصدیق حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بھی کی ہے، حنفیہ کی دلیل ہے، ان کے نزدیک پہلی رکعت میں مع تکبیر تحریمہ پارتکبیرات ہیں، اسی طرح دوسری میں مع تکبیر رکوع پارتکبیرات ہیں۔

دلیل حنفیہ پر شافعیہ کا نقد: اس پر شافعیہ وغیرہ نے یہ کلام کیا کہ اس کی سند میں ایک راوی ابو عائشہ ہیں، جو مجہول ہیں، نیز عبدالرحمن بن ثوبان یہ ضعیف ہیں، جواب اس کا یہ دیا گیا ہے کہ عبدالرحمن بن ثوبان کی جرح متفق علیہ نہیں ہے، بلکہ بہت سے علماء نے ان کی توثیق کی ہے، بذل میں اس پر تفصیلی کلام ہے، ایسے ہی لکھا ہے کہ ابو عائشہ سے روایت کرنے والے یہاں سند میں مکحول ہیں، اور ان کی متابعت کی ہے خالد بن معدان نے جیسا کہ تہذیب التہذیب وغیرہ کتب رجال میں موجود ہے۔ (التعلیق: ۲/۱۵۴، مرقاة: ۲/۲۵۳) (الدر المنضود)

نماز عیدین میں قرأت

﴿۱۳۵۸﴾ وَعَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ مَرْسَلًا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبَا بَكْرٍ وَعُمَرُ كَبَرُوا فِي الْعِيدَيْنِ وَالْإِسْتِسْقَاءِ سَبْعًا وَخَمْسًا صَلُّوا قَبْلَ الْخُطْبَةِ وَجَهَرُوا بِالْقِرَاءَةِ۔ (رواه الشافعی)

حوالہ: مسند شافعی: ۱/۱۵۳، باب صلوٰۃ العیدین، حدیث نمبر: ۴۵۷۔

ترجمہ: حضرت جعفر بن محمد مرسل روایت کرتے ہیں کہ حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نماز عیدین اور نماز استسقاء میں سات اور پانچ تکبیریں کہتے تھے، اور خطبہ سے پہلے نماز پڑھتے تھے، اور قراءات بلند آواز سے کرتے تھے۔

تشریح: حدیث شریف کے الفاظ بظاہر امام ابوحنیفہؒ کے خلاف ہیں، کیونکہ ان کے نزدیک ہر دو رکعت میں زائد تکبیرات کی تعداد تین تین ہیں، اولاً تو یہ حدیث منقطع ہے، ثانیاً گذشتہ حدیث کے تحت یہ بات کہی گئی تھی کہ احادیث میں تکبیرات عیدین سے متعلق کئی عددوں کا ذکر ہے، امام صاحبؒ نے اقل کو لیا ہے، اور امام شافعیؒ نے اکثر کو لیا ہے، امام صاحب کے پیش نظر یہ بات ہے کہ تکبیرات عیدین ایک اضافی امر ہے، لہذا کم سے کم لیا جائے، اور امام شافعیؒ کے نزدیک یہ بات ہے کہ تکبیرات عیدین عیدین کا امتیاز ہے، لہذا کثرت کو لیا جائے۔

و صلوا قبل الخطبة: عیدین کا خطبہ نماز کے بعد ہے، اس پر حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مواظبت فرمائی ہے، اور اسی پر تعامل اور توارث چلا آ رہا ہے۔
وجہروا بالقراءة: عیدین کی نماز میں قراءت جبراً ہے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا عیدین کی نماز میں لمبی قراءت کا ارادہ ہوتا تو سورہ ”ق“ اور سورہ قمر پڑھتے تھے، اور اگر ہلکی قراءت مقصود ہوتی تو سورہ اعلیٰ اور سورہ غاشیہ پڑھتے تھے۔

عیدین کی تکبیرات اربعہ

﴿۱۳۵۹﴾ وَعَنْ سَعِيدِ بْنِ الْعَاصِ قَالَ سَأَلْتُ أَبَا مُوسَى

وَحَذِيفَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا كَيْفَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُكَبِّرُ فِي الْأَضْحَى وَالْفِطْرِ فَقَالَ أَبُو مُوسَى كَانَ
يُكَبِّرُ أَرْبَعًا تَكْبِيرَةً عَلَى الْجَنَائِزِ فَقَالَ حَذِيفَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
صَدَقَ۔ (رواه ابو داؤد)

حوالہ: ابو داؤد شریف: ۶۳ / ۱، باب التکبیر فی العیدین، کتاب

الصلوة، حدیث نمبر: ۱۱۰۳۔

ترجمہ: حضرت سعید بن عاص سے روایت ہے کہ میں نے حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے دریافت کیا کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم عید الاضحیٰ اور عید الفطر میں تکبیر کیسے کہتے تھے؟ حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جواب دیا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پارتکبیریں کہتے تھے جیسے کہ جنازہ کی پارتکبیریں ہیں، حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: کہ سچ کہا۔

تشریح: یہ حدیث مذہب حضرت امام ابو حنیفہؒ کی مؤید ہے، اس لئے کہ احناف نماز عیدین میں چھ زائد تکبیروں کے قائل ہیں، تین پہلی رکعت میں اور تین دوسری رکعت میں، یہاں حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ جنازہ کی طرح پارتکبیریں کہتے تھے، اس میں پہلی رکعت کے اندر تکبیر تحریمہ شامل ہے، یعنی تکبیر تحریمہ کو ملا کر پارتکبیریں تھیں، جو ایک تحریمہ کی تکبیر ہوگی باقی تین زائد ہو گئیں، اسی طرح دوسری رکعت میں رکوع کی تکبیر کو ملا کر پارتکبیریں تھیں، تو تین تکبیریں زائد ہوئیں اور ایک رکوع کی تکبیر ہوئی۔

صدق: حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جب یہ بتایا کہ عید الاضحیٰ اور عید الفطر میں ایک رکعت میں پارتکبیریں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے تھے۔ (تین تکبیرات زوائد اور ایک تکبیر تحریمہ) تو حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت ابو موسیٰ

اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بات کی تصدیق فرمائی، اس بنا پر یہ حدیث دو حدیثوں کے قائم مقام ہے، حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث مستقل حدیث کی حیثیت رکھتی ہے، حدیث باب کو بعض لوگوں نے ضعیف قرار دیا ہے، کیونکہ اس حدیث کا مدار عبد الرحمن بن ثوبان پر ہے جو کہ ضعیف ہیں، لیکن بہت سے حضرات نے عبد الرحمن بن ثوبان کی توثیق کی ہے، اس لئے حدیث کو ضعیف قرار نہیں دیا ہے۔ (مرقاۃ: ۲/۲۵۴)

کمان کا سہارا لیکر خطبہ دینا

﴿۱۳۶۰﴾ وَعَنِ الْبَرَاءِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نُؤُولَ يَوْمَ الْعِيدِ قَوْسًا فَخَطَبَ عَلَيْهِ. (رواه ابو داؤد)

حوالہ: ابو داؤد شریف: ۲۲ / ۱، باب یخطب علی قوس، کتاب الصلوٰۃ، حدیث نمبر: ۱۴۴۵۔

ترجمہ: حضرت براء رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ عید کے دن جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو کمان پیش کی گئی تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کا سہارا لے کر خطبہ دیا۔

تشریح: اس حدیث شریف کا حاصل یہ ہے کہ خطیب کو خطبہ دیتے وقت کسی چیز پر ٹیک لگا لینا جائز ہے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو کمان پیش کی گئی تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اسکی ٹیک لگالی اور ٹیک لگا کر خطبہ دیا۔ (تعلیق: ۲/۱۴۵، مرقاۃ: ۲/۲۵۵)

عصا ہاتھ میں لینے کے سلسلہ میں مذاہب ائمہ

جمہور علماء اور ائمہ ثلاثہ کا مطلق مسلک یہی ہے کہ خطیب کو پاپا ہونے کی لکڑی وغیرہ پر

اعتماد کر کے کھڑا ہو، اس کی حکمت یہ لکھی ہے کہ اس کے اندر ہاتھوں کو فعل عبث اور حرکت سے روکنا ہے، اور سکون کی کیفیت حاصل ہونا ہے، جیسا کہ نماز میں بحالت قیام وضع الیدین کی بھی ایک حکمت یہی بیان کی گئی ہے، بعض خطباء اور مقررین کی عادت ہوتی ہے کہ وہ دوران بیان ہاتھوں کو بار بار چلاتے اور حرکت دیتے ہیں، یہ چیز خلاف سنت ہے، تو عصا کا ہاتھ میں ہونا سکون کی حالت قائم کرنے میں معین ہے۔

اب یہ کہ عصا کون سے ہاتھ میں ہونا چاہئے۔ شافعیہ و مالکیہ کے نزدیک دائیں ہاتھ میں اور حنابلہ کے نزدیک کسی ایک ہاتھ میں، پھر شافعیہ یہ کہتے ہیں کہ بائیں ہاتھ کو منبر پر کنارہ پر رکھے تاکہ دوسرا ہاتھ بھی مشغول رہے، اور حنابلہ یہ کہتے ہیں کہ اختیار ہے، دوسرے ہاتھ کو خواہ منبر کے کنارہ پر رکھے یا اس کا ارسال کرے، صاحب منہل لکھتے ہیں کہ ان تفصیل کی کوئی دلیل یا ثبوت حدیث میں نہیں ہے، یہ مذاہب تو ہوئے جمہور اورائمہ ثلاثہ کے۔ رہ گیا مسئلہ حنفیہ کا، فقہاء احناف کی بات اس سلسلہ میں میرے خیال میں محقق و منقح نہیں ہے، وہ حضرات یہ فرماتے ہیں کہ جس ملک کو مسلمانوں نے عنوةً قتال کے ذریعہ فتح کیا ہو وہاں خطیب کو پانے کہ متکناً علی سیف خطبہ دے، اور یہ تلوار اس کے بائیں ہاتھ میں ہونی چاہئے اور گویا اس میں اشارہ ہے اس بات کی طرف کہ یہ ملک تلوار کے ذریعہ فتح ہوا ہے، سو اگر تم لوگ خدا خواستہ اسلام سے پھر گئے تو ہمارے ہاتھ میں یہ تلوار باقی ہے۔ کذا فی مراقی الفلاح۔ اس پر علامہ طحطاوی لکھتے ہیں کہ اس میں اشارہ ہے اس بات کی طرف کہ اتکا علی عصا یا علی قوس مکروہ ہے، لیکن اس میں ابن امیر الحاج نے بحث کی ہے وہ یہ کہ ابوداؤد وغیرہ کی روایات سے یہ ثابت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مدینہ طیبہ میں عصا یا قوس پر اتکا فرماتے تھے، (پھر اس کو مکروہ یا خلاف سنت کہنا کیونکر صحیح ہے۔) (الدر المنضود)

خطبہ میں برچھی کا سہارا لینا

﴿۱۳۶۱﴾ وَعَنْ عَطَاءٍ مُرْسَلًا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا خَطَبَ يَعْتَمِدُ عَلَى عَنَزَتِهِ إِعْتِمَادًا۔ (رواه الشافعی)

حوالہ: مسند شافعی: ۱۴۵ / ۱، باب صلوٰۃ الجمعة، حدیث نمبر: ۴۲۲۔

ترجمہ: حضرت عطاء بن یسار سے مرسل روایت ہے کہ حضرت نبی اکرم صلی اللہ

علیہ وسلم جب خطبہ ارشاد فرماتے تو اپنی برچھی کا پورا سہارا لیتے تھے۔

تشریح: آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کبھی برچھی کا سہارا لے کر بھی خطبہ

دیا ہے، معلوم ہوا کہ یہ بھی جائز ہے۔ (مرقاۃ: ۲/۲۵۵)

خطبہ میں کسی انسان کا سہارا لینا

﴿۱۳۶۲﴾ وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ شَهِدْتُ

الصَّلَاةَ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي يَوْمٍ عِيدٍ قَبْدًا

بِالصَّلَاةِ قَبْلَ الْخُطْبَةِ بِغَيْرِ أَذَانٍ وَلَا إِقَامَةٍ فَلَمَّا قَضَى الصَّلَاةَ قَامَ

مُتَّكِئًا عَلَى بِلَالٍ فَحَمِدَ اللَّهَ وَأَثْنَى عَلَيْهِ وَوَعِظَ النَّاسَ وَذَكَرَهُمْ

وَحَثَّهُمْ عَلَى طَاعَتِهِ وَمَضَى إِلَى النِّسَاءِ وَمَعَهُ بِلَالٌ فَأَمَرَهُنَّ بِتَقْوَى

اللَّهِ وَوَعِظَهُنَّ وَذَكَرَهُنَّ۔ (رواه النسائي)

حوالہ: نسائی شریف: ۸ / ۱، باب قیام الامام فی الخطبة متکا،

کتاب صلوة العیدین، حدیث نمبر: ۱۵۷۴۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں عید کے دن نماز عید میں حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ شریک جماعت تھا، تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بغیر اذان و اقامت کے خطبہ سے پہلے نماز شروع فرمائی، نماز سے فارغ ہو کر حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا سہارا لے کر کھڑے ہوئے تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خطبہ میں اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء بیان کی، لوگوں کو نصیحت کی، ان کو آخرت کی یاد دلائی ان کو اللہ تعالیٰ کی اطاعت پر ابھارا، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عورتوں کی طرف تشریف لے گئے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ بھی تھے، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عورتوں کو اللہ سے ڈرنے کا حکم دیا، اور ان کو نصیحت کی، اور ان کو آخرت کی یاد دلائی۔

تشریح: حدیث الباب سے معلوم ہوا کہ خطیب دوران خطبہ کسی انسان کا سہارا لیکر بھی خطبہ دے سکتا ہے۔

عید گاہ ایک راستہ سے جانا دوسرے سے واپس آنا

﴿۱۳۶۳﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا خَرَجَ يَوْمَ الْعِيدِ فِي طَرِيقٍ رَجَعَ فِي غَيْرِهِ۔ (رواه الترمذی والدارمی)

حوالہ: ترمذی شریف: ۱۲۰/۱، باب ماجاء فی خروج النبی صلی

اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الی العید، کتاب صلوة العیدین، حدیث نمبر: ۵۴۱۔

دارمی: ۶۰ / ۱، باب الرجوع من المصلی الخ، کتاب الصلوٰۃ، حدیث نمبر: ۱۶۱۳۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم عید کے دن جب نکلتے تو ایک راستے سے جاتے تھے، اور دوسرے راستے سے واپس آتے تھے۔

تشریح: عید گاہ جانے اور واپس ہونے کے راستے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مختلف تھے، عام فقہاء کے نزدیک یہی سنت ہے، اس میں بہت سی حکمتیں ہیں جو ماقبل میں گذر چکیں۔

بارش کی وجہ سے عید کی نماز مسجد میں پڑھنا

﴿۱۳۶۴﴾ وَعَنْهُ أَنَّهُ أَصَابَهُمْ مَطَرٌ فِي يَوْمِ عِيدٍ فَصَلَّى بِهِمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةَ الْعِيدِ فِي الْمَسْجِدِ۔ (رواہ

ابوداؤد وابن ماجہ)

حوالہ: ابوداؤد شریف: ۶۴ / ۱، باب من یصلی بالناس العید فی المسجد اذا کان یوم مطر، کتاب الصلوٰۃ، حدیث نمبر: ۱۱۶۰۔ ابن ماجہ شریف: ۹۳، باب ماجاء فی صلوٰۃ العید اذا کان مطر، کتاب اقامۃ الصلوٰۃ، حدیث نمبر: ۱۳۱۳۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ عید کے روز بارش ہو رہی تھی، تو حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو عید کی نماز مسجد میں پڑھائی۔

تشریح: اصل یہ ہے کہ عید کی نماز صحراء یعنی عید گاہ میں پڑھی جائے، ”الا لعذرِ مثل المطر“ جمہور علماء ائمہ ثلاثہ کا مذہب بھی یہی ہے، اس میں امام شافعی کا اختلاف ہے، وہ فرماتے ہیں کہ عید میں بھی اصل یہی ہے کہ اس کو مسجد میں ادا کیا جائے، اگر سب لوگ مسجد میں سما سکتے ہوں، وہ فرماتے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا عید کی نماز کے لئے خروج الی المصلی ضیق مسجد کی وجہ سے تھا۔

لیکن مکہ مکرمہ کے اندر مسجد حرام اس سے مستثنیٰ ہے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے دور مبارک سے مسجد حرام میں عیدین کی نماز ہوتی چلی آ رہی ہے، اسی پر تعامل ہے، اور اس کی عظمت کی بنا پر اس کو یہ خصوصیت حاصل ہے، اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے۔
(مرقاۃ: ۲/۲۵۶)

نماز عید الاضحیٰ میں تعجیل

﴿۱۳۶۵﴾ وَعَنْ أَبِي الْحُوَيْرِثِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَتَبَ إِلَى عَمْرِو بْنِ حَزْمٍ وَهُوَ بِنَجْرَانَ عَجَّلِ الْأَضْحَى وَأَخِّرِ الْفِطْرَ وَذَكِّرِ النَّاسَ۔
(رواہ الشافعی)

حوالہ: مسند الامام الشافعی: ۵۲ / ۱، باب صلوٰۃ العیدین، کتاب

الصلوة، حدیث نمبر: ۴۴۲۔

ترجمہ: حضرت ابو الحویرث رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت عمرو بن حزم کی طرف جو نجران میں مامور تھے، لکھا کہ

عید الاضحیٰ کی نماز جلد پڑھو، اور عید الفطر کی نماز تاخیر سے ادا کرو اور لوگوں کو وعظ و نصیحت کرو۔

تشریح: عیدین کی نماز کا وقت ارتقاء شمس سے زوال تک ہے، اور ان نمازوں کو اول وقت میں ادا کرنا بہتر ہے، لیکن عید الفطر کی نماز عید الاضحیٰ کی نماز سے قدرے تاخیر سے پڑھی جائے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہی معمول بھی تھا، اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہی فرمان بھی جاری فرمایا تھا۔ تفصیل ماقبل میں گذر چکی۔

عید کی نماز اگلے دن پڑھنا

﴿۱۳۶۶﴾ وَعَنْ أَبِي عُمَيْرٍ بْنِ أَنَسٍ عَنْ عُمُومَةٍ لَهُ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ رَكْبًا جَاءُوا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَشْهَدُونَ أَنَّهُمْ رَأَوْا الْهِلَالَ بِالْأَمْسِ فَأَمَرَهُمْ أَنْ يُفْطِرُوا وَإِذَا أَصْبَحُوا أَنْ يَغْدُوا إِلَى مُصَلَّاهُمْ۔ (رواہ

ابوداؤد والنسائی)

حوالہ: ابوداؤد شریف: ۶۴ / ۱، باب اذا لم يخرج الامام للعیدین

یومہ یخرج الغد، کتاب الصلوۃ، حدیث نمبر: ۱۱۵۸۔ نسائی شریف: ۱ / ۱،

باب الخروج الى العیدین من الغد، کتاب صلوۃ العیدین، حدیث نمبر: ۱۵۵۶۔

ترجمہ: حضرت ابوعمیر بن انس اپنے چچاؤں سے جو کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ

علیہ وسلم کے صحابہ میں سے ہیں، روایت کرتے ہیں کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی

خدمت میں ایک قافلہ آیا، اور انہوں نے گواہی دی کہ ان لوگوں نے کل گذشتہ عید کا پاند دیکھا

ہے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے لوگوں کو حکم دیا کہ روزہ کو افطار کر لیں، اور اگلی صبح کو

اپنی عید گاہ پہنچیں۔

تشریح: معلوم ہوا کہ عید کی نماز اگر کسی وجہ سے عید کے دن نہ پڑھی جاسکی تو اگلے روز اس کی قضاء کی جائے گی۔

مسئلۃ الباب میں مذاہب ائمہ

معلوم ہوا کہ عید کی نماز کی قضاء ہے، اگر امام اور قوم سب کی فوت ہو جائے، عید الفطر کی صرف اگلے روز تک اور عید الاضحیٰ کی یوم النحر کے آخری دن تک حنفیہ کا مذہب یہی ہے، جیسا کہ ہدایہ میں لکھا ہے اور بذل میں بھی، لیکن حضرت شیخ نے حاشیہ بذل میں لکھا ہے کہ امام طحاویؒ نے عید کی نماز کی قضاء صرف امام ابو یوسفؒ کا مذہب نقل کیا ہے، اور امام صاحبؒ کی طرف یہ منسوب کیا ہے کہ وہ قضاء کے قائل نہیں ہیں، علامہ شوکانی نے امام احمدؒ امام ابو حنیفہؒ و صاحبین کا مذہب مشروعیت قضاء لکھا ہے، اور ملا علی قاری نے امام شافعیؒ کے اس میں دو قول ذکر کئے ہیں لیکن روضۃ المحتاجین: ۲۲۶ میں لکھا ہے: ”یسن قضاء ہا ان خرج وقتھا“ اور علامہ شعرانی نے امام مالکؒ کا مذہب عدم قضاء لکھا ہے اور یہی انوار ساطعہ سے بھی معلوم ہوتا ہے، خلاصہ یہ کہ ائمہ ثلاثہ کے نزدیک قضاء ہے اور مالکیہ کے یہاں نہیں۔

یہاں پر ایک مسئلہ اور ہے جس کے لئے امام بخاری نے ترجمہ قائم کیا ہے، ”باب اذا فاتہ العید یصلی رکعتین“ [کہ اگر کسی شہر میں عید کی نماز ہو چکی ہو اور ایک شخص اس میں شریک نہیں ہو سکا تو اس شخص کے حق میں بھی قضاء ہے یا نہیں، حضرت شیخ نے تراجم بخاری: ۳/۲۰ میں لکھا ہے کہ مالکیہ کی اس میں چار روایات ہیں، راجح یہ ہے کہ ایسے شخص کے لئے قضاء عید مستحب ہے، منفرداً اجماعاً ایسے ہی شافعیہ کے نزدیک بھی مشروع ہے، منفرداً، ”وعند الحنابلة یسن قضائہا یومہا قبل الزوال وبعده علی صفتہا“ اور حنفیہ کا

مسلک در مختار میں لکھا ہے ”ولا یصلیہا وحدہ ان فاتت مع الامام“ (مرقاۃ: ۲/۲۵۷)
(الدر المنضود)

﴿الفصل الثالث﴾

عیدین کی نماز کے لئے اذان و اقامت نہیں

﴿۱۳۶۷﴾ وَعَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَطَاءٌ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَجَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَا لَمْ يَكُنْ يُؤَذَّنُ يَوْمَ الْفِطْرِ وَلَا يَوْمَ الْأَضْحَى ثُمَّ سَأَلْتُهُ يَعْنِي عَطَاءٌ بَعْدَ جِئِنَ عَنْ ذَلِكَ فَأَخْبَرَنِي قَالَ أَخْبَرَنِي جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ لَا أَذَانَ لِلصَّلَاةِ يَوْمَ الْفِطْرِ جِئِنَ يَخْرُجُ الْإِمَامُ وَلَا بَعْدَ مَا يَخْرُجُ وَلَا إِقَامَةً وَلَا نِدَاءً وَلَا شَيْءً لَا نِدَاءَ يَوْمَئِذٍ وَلَا إِقَامَةً۔ (رواه مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۲۹۰/۱، کتاب صلوٰۃ العیدین، حدیث نمبر: ۸۸۶۔

ترجمہ: حضرت ابن جریج سے روایت ہے کہ مجھے حضرت عطاء نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ و حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہوئے بتایا کہ ان دونوں حضرات نے فرمایا: کہ عید الفطر اور عید الاضحیٰ کے دن ان نمازوں کے لئے اذان نہیں دی جاتی تھی، پھر میں نے حضرت عطاء سے ایک مدت کے بعد اس بارے میں پوچھا تو انہوں نے بتایا کہ مجھے جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے خبر دی کہ عید الفطر کے دن نماز عید کے لئے اذان نہیں ہے، نہ امام کے عید گاہ نکلنے کے وقت اور نہ نکلنے کے بعد، اور نہ تکبیر ہے، اور نہ نداء

ہے، اور نہ کچھ اور ہے، اس دن نہ نداء ہے اور نہ اقامت ہے۔

تشریح: اس حدیث شریف میں بہت زور دے کر اور تاکید کے ساتھ اس بات کو بیان کیا گیا ہے کہ عیدین کی نماز کے لئے اذان و اقامت یا کسی اور قسم کا اعلان مشروع نہیں ہے، حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے دور سے اسی پر عمل چلا آ رہا ہے۔

النداء: نداء سے بعض لوگوں نے اعلان مراد لیا ہے، عید کے دن کسی اعلان کے ذریعہ بھی عید گاہ میں جمع نہیں کیا جائے گا، لیکن ملا علی قاریؒ فرماتے ہیں کہ ”وینبغي ان يفسر النداء بالاذان لانه يستحب ان ينادى لها الصلوة جامعة بالاتفاق“ مطلب یہ ہے کہ یہاں نداء کے معنی اذان ہیں، کیونکہ عید کے دن عید کی نماز کے لئے اعلان مثلاً ”الصلوة جامعة“ پکارنا بالاتفاق مستحب ہے، دونوں طرح کے اقوال جمع کرنے کے لئے یہ کہا جائے گا کہ اعلان کی ممانعت کا تعلق عید گاہ کے اندر اعلان کرنے اور بالاتزام اعلان کرنے سے ہے، اور استحباب کا تعلق اس اعلان سے ہے جو مسجد کے باہر ہو۔ (مرقاۃ: ۲/۲۵۸)

نماز عیدین سے قبل خطبہ کی ممانعت

﴿۱۳۶۸﴾ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَخْرُجُ يَوْمَ الْاَضْحَى وَيَوْمَ الْفِطْرِ قَبِيلاً بِالصَّلَاةِ فَإِذَا صَلَّى صَلَاتَهُ قَامَ فَأَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ وَهُمْ جُلُوسٌ فِي مُصَلَّاهُمْ فَإِنْ كَانَتْ لَهُ حَاجَةٌ يَبْعَثُ ذِكْرَهُ لِلنَّاسِ أَوْ كَانَتْ لَهُ حَاجَةٌ بغير ذلك أَمَرَهُمْ بِهَا وَكَانَ يَقُولُ تَصَدَّقُوا تَصَدَّقُوا تَصَدَّقُوا وَكَانَ أَكْثَرُ مَنْ يَتَصَدَّقُ النِّسَاءُ ثُمَّ يَنْصَرِفُ فَلَمْ يَزَلْ

كَذَلِكَ حَتَّى كَانَ مَرَوَانُ بْنُ الْحَكَمِ فَعَرَجْتُ مَحَاصِرَ مَرَوَانَ حَتَّى
 أَتَيْنَا الْمُصَلَّى فَإِذَا كَثِيرُ بْنُ الصَّلْتِ قَدْ بَنَى مِنْبَرًا مِنْ طِينٍ وَلَبِنٍ فَإِذَا
 مَرَوَانُ يُنَازِعُنِي يَدُهُ كَأَنَّهُ يَجُرُّنِي نَحْوَ الْمَنْبَرِ وَأَنَا أَجُرُّهُ نَحْوَ الصَّلَاةِ
 فَلَمَّا رَأَيْتُ ذَلِكَ مِنْهُ قُلْتُ أَيْنَ الْإِبْتِدَاءُ بِالصَّلَاةِ فَقَالَ لَا يَا أَبَا سَعِيدٍ
 قَدْ تَرِكَ مَا تَعْلَمُ قُلْتُ كَلَّا وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا تَأْتُونَ بِخَيْرٍ مِمَّا أَعْلَمُ
 ثَلَاثَ مِرَارٍ ثُمَّ انْصَرَفَ - (رواه مسلم)

حوالہ: مسلم شریف ص: ۲۹۰، ج: ۱، کتاب صلوٰۃ العیدین،

حدیث نمبر: ۸۸۹۔

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت
 رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم عید الاضحیٰ اور عید الفطر کے دن نکلتے تو ابتداء نماز سے فرماتے، پھر
 جب نماز سے فارغ ہو جاتے تو کھڑے ہوتے اور لوگوں کی طرف متوجہ ہوتے، جب کہ لوگ
 اپنی نماز کی جگہ بیٹھے رہتے، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو لشکر روانہ کرنے کی ضرورت
 ہوتی تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لوگوں کے سامنے اس کا تذکرہ فرماتے، اس کے علاوہ
 کوئی ضرورت ہوتی تو لوگوں کو اس کا حکم فرماتے، اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے
 صدقہ کرو، صدقہ کرو، صدقہ کرو، اور صدقہ کرنے والوں میں عورتوں کی کثرت ہوتی تھی، اس
 کے بعد آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تشریف لے آتے، پھر یہی سلسلہ جاری رہا، یہاں
 تک کہ مروان بن الحکم مدینہ کا گورنر مقرر ہوا، چنانچہ میں مروان کے ہاتھ میں ہاتھ ڈالے نکلا،
 یہاں تک ہم دونوں عید گاہ پہنچ گئے تو اپنا نک میری نگاہ اس منبر پر پڑی جس کو کثیر بن صلت
 نے مٹی اور کچی اینٹ سے بنایا تھا، پھر اپنا نک مروان مجھے اپنے ہاتھ سے گھسیٹنے لگا، گویا کہ وہ
 مجھے منبر کی طرف کھینچ کر لے جانا چاہتا ہے، اور میں اس کو نماز کی طرف کھینچ رہا تھا، جب میں

نے اس کی جانب سے یہ صورت حال دیکھی تو میں نے کہا کہ نماز سے ابتدا کرنے کا دستور کہاں چلا گیا، مروان بولا اے ابوسعید! جھگڑا نہ کرو، جو چیز تمہارے علم میں ہے وہ چھوڑ دی گئی ہے، میں نے کہا کہ ہرگز نہیں، اس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں میری جان ہے، جو چیز میرے علم میں ہے تم اس سے بہتر پیش نہیں کر سکتے ہو، یہ کلمات تین بار فرمائے، پھر واپس چلے آئے۔

تشریح: آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ معمول تھا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عید الفطر اور عید الاضحیٰ کا خطبہ نماز کے بعد دیتے تھے، کیونکہ لوگ اصلاً نماز پڑھنے آتے ہیں، اس لئے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پہلے نماز پڑھاتے، پھر خطبہ دیتے، جمعہ میں بھی یہی معمول تھا، لیکن مدینہ میں ایک واقعہ پیش آ گیا، جس کا ذکر پیچھے گذر چکا ہے، اس واقعہ کے بعد سے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جمعہ میں خطبہ نماز سے مقدم کر دیا، لیکن عیدین کا خطبہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے دور مبارک میں اپنی اصل پر رہا، پھر خلفاء راشدین کے دور میں بھی یہی صورت حال برقرار رہی، حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دور خلافت میں ان کے گورنر مروان بن حکم نے خطبہ کو مقدم کر دیا، لوگوں نے اس صورت حال پر ناگواری کا اظہار کیا، کیونکہ یہ چیز آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اور خلفاء راشدین کی سنت کے خلاف تھی، حدیث باب میں حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ناگواری کا ذکر ہے، انہوں نے صاف طور پر یہ سمجھا دیا کہ یہ چیز آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے دور اور خلفاء راشدین کے دور میں تھی اس کو تبدیل کرنا اور اس کو بہتر سمجھنا قطعاً غلط ہے، چنانچہ انہی اولیاء اللہ کی کوشش کا نتیجہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سنت اپنی اصل شکل پر باقی ہے، اور امت کا اس پر تعامل چلا آ رہا ہے۔

مروان کے بارے میں لکھا ہے کہ وہ اپنے خطبہ میں اہل بیت علی رضی اللہ عنہم و اصحاب

علی رضی اللہ عنہم پر تعریض اور ان کی مذمت کرتا تھا، اس لئے بہت سے لوگ اس کا خطبہ بغیر سنے اٹھ جایا کرتے تھے، جب اس نے یہ دیکھا تو پھر دوسری حرکت یہ کی کہ خطبہ کو نماز پر مقدم کر دیا، کیونکہ بغیر نماز کے لوگ واپس نہیں ہو سکتے تھے، اس لئے مجبوراً ان کو خطبہ سننا پڑتا تھا۔

اول من قدم الخطبۃ: تقدیم خطبہ کے بارے میں امام ترمذی صفحہ نمبر: ۷۰/۱ میں فرماتے ہیں: ”یقال اول من خطب قبل العید مروان“ اس پر کوکب میں لکھا ہے یعنی بیت فاسدہ ورنہ مروان سے پہلے خطبہ کی تقدیم عثمان بن عفان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کر چکے ہیں، لیکن ان کی تقدیم کا منشاء کچھ اور تھا وہ یہ کہ ان کے زمانہ تک مسلمانوں کی بہت کثرت ہو گئی تھی۔ اخیر تک عید گامیہ ہو نچتے ہی رہتے تھے تو انہوں نے اس خیال سے کہ لوگوں کی نماز عید فوت نہ ہو، نماز کو خطبہ سے مؤخر فرما دیا تھا، اور اس پر اس زمانہ کے صحابہ یا تابعین میں سے کسی نے انکار نہیں فرمایا، لہذا ان کا یہ فعل فعل حسن ہوا۔

حضرت شیخ نے حاشیہ کوکب میں لکھا ہے کہ علامہ سیوطی نے تاریخ الخلفاء میں تقدیم الخطبہ علی الصلوٰۃ کو اولیات عثمان سے شمار کیا ہے، نیز یہ بھی کہا گیا ہے: ”اول من قدم الخطبۃ علی الصلوٰۃ معاویۃ“ جیسا کہ مصنف عبدالرزاق کی ایک روایت سے معلوم ہوتا ہے، لیکن بعض علماء جن میں ملا علی قاری بھی ہیں، (کما فی البذل) نے لکھا ہے کہ حضرت عثمان یا معاویہ رضی اللہ عنہم کی جانب تقدیم خطبہ کی نسبت غلط ہے، اس لئے کہ حدیث الباب میں تصریح ہے کہ مروان سے پہلے ایسا کسی نے نہیں کیا، چنانچہ بخاری کی روایت صفحہ: ۱۳۱/۱ میں ہے: ”فقال ابو سعید فلم یزل الناس علی ذلک حتی خرجت مع مروان الخ“ اسی طرح بخاری شریف کی ایک دوسری روایت میں ہے، ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں: ”شهدت العید مع رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وابی بکر وعمر وعثمان فکلهم کانوا یصلون قبل الخطبۃ“ (بخاری شریف: ۱۳۱/۱، باب

الخطبة بعد العید) اسی طرح علامہ عینیؒ بھی یہی فرماتے ہیں کہ حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف اس کی نسبت درست نہیں ہے۔ (الدر المنضو و)



باب الاضحية

قرباني كا بيان

رقم الحديث: ١٣٦٩/١ تا ١٣٩١/١

باب الاضحية

٣٥٢

الرفيق الفصيح.....٩

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب الاضحیہ

(قربانی کا بیان)

لفظ اضحیہ کی تحقیق

اصمعیٰ فرماتے ہیں کہ اس لفظ میں کئی لغتیں ہیں۔

(۱)..... اضحیہ: بضم الهمزة.

(۲)..... اضحیہ: بكسر الهمزة ان دونوں کی جمع ”اضاحی“ آتی ہے، یاء کی تخفیف

وتشديد دونوں کے ساتھ۔

(۳)..... ضحیہ: اس کی جمع ضحایا آتی ہے۔

(۴)..... اضحاة: بفتح الهمزة اس کی جمع اضحی آتی ہے، یہ اس جانور کو کہتے ہیں،

جو قربانی کے دنوں میں تقرب الی اللہ کے لئے ذبح کیا جائے۔ (التعلیق: ۲/۱۶۷،

بذل: ۵۶۶/۹، مرقاة: ۲/۲۵۹)

پچھلے باب میں صاحب مشکوٰۃ نے عیدین کے دوسرے افعال و اعمال کا تذکرہ کیا تھا،

عید الاضحیٰ کے اہم اعمال میں سے ایک قربانی بھی ہے، اس لئے ”باب العیدین“ کے بعد قربانی پر مستقل باب قائم کرنا مناسب سمجھا گیا۔

حیثیت قربانی

اس بات پر اجماع ہے کہ قربانی ایک انتہائی پسندیدہ اور مقبول عمل ہے، حدیث میں ہے کہ نحر والے دن قربانی حق تعالیٰ کے ہاں احب الاعمال ہے، قربانی کے استحسان پر متفق ہونے کے بعد ائمہ میں اختلاف ہوا ہے، کہ کیا قربانی واجب بھی ہے یا نہیں؟ اس میں ائمہ ثلاثہ سے یہ منقول ہے کہ قربانی سنت ہے، ابن رشد نے ہدایۃ المجتہد میں تصریح کی ہے کہ امام مالک و شافعی کے نزدیک قربانی سنن مؤکدہ میں سے ہے، امام مالک سے ایک روایت وجوب کی بھی ہے۔

امام ابو حنیفہ و امام محمد کے نزدیک قربانی واجب ہے، امام ابو یوسف کی بھی ایک روایت اسی طرح ہے، امام ابو یوسف کی دوسری روایت یہ ہے کہ قربانی سنت ہے، امام طحاوی نے حنفیہ کے ائمہ ثلاثہ کے مذاہب کی تعبیر اس طرح کی ہے کہ قربانی امام صاحب کے قول کے مطابق واجب ہے، اور صاحبین کے قول کے مطابق سنت مؤکدہ ہے۔

دلائل وجوب قربانی

حنفیہ نے قربانی کے وجوب پر بہت سے دلائل پیش کئے ہیں ان میں سے چند حسب ذیل ہیں۔

(۱)..... قرآن کریم کی آیت مبارکہ ”فصل لربک وانحر“ اس سورۃ میں حق تعالیٰ شانہ نے حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو نعمت کوثر دینے کی بشارت دی ہے،

پھر اس کے شکر یہ میں دو چیزوں کا امر فرمایا ہے: ”صل“ یعنی نماز پڑھو، اور دوسرے ”انحر“ اس آیت میں نحر کی کئی تفسیریں سلف سے منقول ہیں ان میں سے ایک تفسیر ترجمان القرآن حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما اور بعض دیگر سلف سے مروی ہے، ان حضرات نے ”نحر“ کی تفسیر قربانی سے کی ہے، مثلاً حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی ایک روایت کے لفظ یہ ہیں: ”عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فصل لربک وانحر قال الصلوة المكتوبة والنحر النسک والذبح والاضحی“ (جام البیان: ۳۲۶/۳۰، سورۃ الکوشر) حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما وغیرہ کی اس تفسیر کے مطابق اس آیت میں قربانی کا امر ہوا اور امر کا اصل مقتضی وجوب ہے، اس لئے قربانی واجب ہوگی، قرآن کریم کے امر کا اصل مقتضی تو یہ ہوتا ہے کہ وہ مامور بہ فرض ہو لیکن یہاں چونکہ نحر کی تفسیر میں اختلاف سلف کی وجہ سے اس کی دالت میں ظنیت آگئی ہے، اس لئے اس سے صرف وجوب ہی ثابت ہوگا۔

(۲)..... حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی مرفوع حدیث: ”قال رسول اللہ صلی

اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من کان له سعة ولم یضح فلا یقرین مصلانا“ (ابن ماجہ شریف: ۶۲۶، کنز العمال: ۵/۸۶) [جس شخص کے پاس قربانی کرنے کی گنجائش ہو اور وہ قربانی نہ کرے تو ایسا شخص ہماری عید گاہ کے قریب بھی نہ جائے۔] اس حدیث شریف کی تخریج ابن ماجہ اور حاکم وغیرہ نے کی ہے، حاکم نے اس کی تصحیح بھی کی ہے۔ اس حدیث میں وسعت ہونے کے باوجود قربانی نہ کرنے والے پر سخت وعید بیان کی گئی ہے، یہاں تک فرمادیا کہ ایسا شخص مسلمانوں کی عید گاہ میں آنے کے لائق نہیں۔ ظاہر ہے ایسی سخت وعید ترک واجب پر ہی ہو سکتی ہے،

ترک سنت یا ترک مستحب پر ایسی وعید نہیں ہوتی، اس حدیث سے ایک تو قربانی کا وجوب ثابت ہوا، دوسرے یہ معلوم ہوا کہ قربانی ہر شخص پر واجب نہیں بلکہ وجوب اضحیہ کے لئے کچھ شرائط ہیں، ان میں سے بعض شرائط آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ارشاد ”من کالہ سعة“ سے مستنبط کی گئی ہیں۔

یہ حدیث صحیح اور قابل استدلال ہے، لیکن بعض حضرات نے اس کی سند پر کچھ کلام کیا ہے، ان کے مفصل جوابات مطولات میں دے دیئے گئے ہیں، یہاں اختصاراً ان کا ذکر کیا جاتا ہے، اس حدیث کی سند پر ایک اعتراض یہ کیا گیا ہے کہ اس میں ایک راوی عبداللہ بن عیاش ہیں اور یہ ضعیف ہیں، لیکن یہ اعتراض صحیح نہیں، اس لئے کہ ان کی تضعیف بھی کی گئی ہے، لیکن یہ متفق علیہ ضعیف نہیں ہیں۔ امام مسلم نے ان کی روایات متابعات و شواہد میں ذکر کی ہیں، یہ درجہ حسن سے کم کے راوی نہیں۔

دوسرا اعتراض اس کی سند پر یہ کیا گیا ہے کہ عبداللہ بن عیاش کے بعض شاگردان سے یہ حدیث موقوفاً نقل کرتے ہیں، یعنی اس کو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا اپنا ارشاد قرار دیتے ہیں، اور بعض محدثین نے موقوف روایت ہی کو اصح قرار دیا ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ کسی حدیث کے رفع و وقف میں روایات مختلف ہوں اور دونوں طرف راوی ثقہ ہوں تو رفع کو زیادہ ثقہ سمجھتے ہوئے قبول کر لیا جاتا ہے۔ مرفوع حدیث کو قبول کر لینے سے موقوف روایات کا ترک لازم نہیں آتا، اس لئے کہ ممکن ہے کہ یہ بات اس صحابی نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سنی ہو، بعد میں کبھی یہ بات آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف نسبت کر کے بیان فرما دیتے ہوں، اور کبھی اس حدیث کے مطابق اپنے فتویٰ کے طور پر۔ اگر یہ تسلیم بھی کر لیا جائے کہ یہ حدیث موقوف ہی ہے تب بھی ہمارے لئے مضر نہیں، اس لئے کہ یہ موقوف بھی مرفوع ہی کے حکم میں ہوگی، کیونکہ کسی کام کے کرنے یا نہ کرنے پر اس طرح وعید بیان کرنا در

اصل آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہی کا منصب ہے، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جو یہ وعید بیان کی ہے یہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سن کر ہی کی ہوگی۔

(۳)..... فصل ثالث میں حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی حدیث ہے: ”اقام رسول

اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بالمدينة عشر سنين يصحى“ اس سے معلوم ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہجرت کے بعد قربانی پر مواظبت کی ہے، آنحضرت کی مواظبت دلیل وجوب ہے، اس لئے کہ اگر اس کا ترک جائز ہوتا تو زندگی میں کم از کم ایک مرتبہ تو بیان جواز کے لئے اسے ترک کرتے۔

(۴)..... صحاح ستہ کی بہت سی احادیث میں یہ مضمون آ رہا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم کے زمانہ میں ایک مرتبہ بعض لوگوں نے مدینہ منورہ کے اندر عید کی نماز سے پہلے ہی قربانی کر لی اس پر حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ ارشاد فرمایا:

”من كان ذبح قبل ان يصلي فليذبح مكانها اخرى ومن لم يذبح

فليذبح باسم الله“ (مسلم شریف: ۵۳/۲، باب وقتها، کتاب

الاضاحی) یہ الفاظ فصل ثالث میں حضرت جناب بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی

متفق علیہ روایت کے ہیں، اس میں ایک تو نماز عید سے پہلے قربانی کرنے والوں کو

صیغہ امر کے ساتھ دوبارہ قربانی کرنے کا حکم دیا، اگر قربانی واجب نہ ہوتی تو دوبارہ

قربانی کرنے کا حکم نہ دیتے، پھر ان لوگوں کو ذبح اضحیہ کا امر فرمایا، جنہوں نے عید سے

پہلے قربانی نہیں کی، اور امر کا اصل مقتضی وجوب ہے، اس سے ثابت ہوا کہ قربانی

واجب ہے۔

ابن حزم نے حدیث کے پہلے حصہ سے استدلال پر یہ اعتراض کیا ہے کہ ان کو

آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اعادۃ اضحیہ کا حکم اس کے وجوب کی وجہ سے نہیں دیا، بلکہ

اس وجہ سے دیا ہے کہ نفل عبادت بھی شروع کرنے سے واجب ہو جاتی ہے، اعلاء السنن میں اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ نفل عبادت شروع کرنے سے تب واجب ہوتی ہے جب کہ اس کو اس کے وقت شروع میں شروع کیا جائے، یہی وجہ ہے کہ اگر کوئی شخص یوم نحر کا روزہ رکھ کر توڑ دے تو اس کی قضاء واجب نہیں ہوگی، یہاں بھی ایسے ہی ہے، اس لئے کہ شہر میں رہنے والے کے لئے نماز عید سے پہلے قربانی کا وقت شروع نہیں ہوتا، نیز یہ بات نص حدیث سے ثابت ہے کہ جس کو دوبارہ قربانی کا حکم دیا ہے وہ قبل الصلوۃ ذبح کی وجہ سے۔ شارع فی الاضحیہ نہیں بنے تھے۔

”لَقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَنْ ذَبَحَ قَبْلَ أَنْ نَصْلِيَ فَأَنَّمَا هُوَ شَاةٌ لِحِمِّ عَجَلِهَا لَا هَلْهَ لَيْسَتْ مِنَ النَّسَكِ فِي شَيْءٍ“ (بخاری شریف: ۱۳۲ / ۱، حدیث نمبر: ۹۶۸)

نحر: اونٹ کی قربانی کو کہتے ہیں۔

ذبح: چھوٹے جانور کی قربانی کو کہتے ہیں۔ (اوجز: ۲۲۳/۹، مرقاة: ۲/۲۶۰)

(اشرف التوضیح)

﴿الفصل الاول﴾

قربانی کا مسنون طریقہ

﴿۱۳۶۹﴾ وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ ضَحَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِكَبْشَيْنِ أَمْلَحَيْنِ أَقْرَنَيْنِ ذَبَحَهُمَا بِيَدِهِ وَسَمَّى وَكَبَّرَ قَالَ رَأَيْتُهُ وَاضِعًا قَدَمَهُ عَلَى صِفَاحِهِمَا وَيَقُولُ بِسْمِ اللَّهِ وَاللَّهُ أَكْبَرُ۔ (متفق عليه)

حوالہ: بخاری شریف: ۲/۸۳۴، باب وضع القدم علی صفح الذبیحہ، کتاب الاضاحی، حدیث نمبر: ۵۲۴۹۔ مسلم شریف: ۲/۱۵۵، باب استحباب الاضحیہ، کتاب الاضاحی، حدیث نمبر: ۱۹۶۶۔

حل لغات: املحین، مختلف رنگ کے چت کبرے۔ اقورنین، سینگ والے۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دو چت کبرے سینگ دار مینڈھے اپنے ہاتھوں سے ذبح فرمائے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ذبح کرتے وقت تسمیہ اور تکبیر پڑھی، حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے دیکھا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قربانی کرتے وقت اپنا پاؤں جانوروں کے پہلوؤں پر رکھے ہوئے ہیں، اور ”بسم اللہ واللہ اکبر“ پڑھ رہے ہیں۔

تشریح: ضحی رسول اللہ ﷺ بکبشیں: قربانی کا جانور اپنے ہاتھ سے ذبح کرنا افضل ہے، جیسا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے قربانی کا جانور خود اپنے ہاتھ سے ذبح فرمایا، لیکن یہ حکم اس وقت ہے جب کہ ذبح کرنے کے آداب سے اچھی طرح واقف ہو، اور اگر ذبح کے آداب سے واقف نہ ہو تو دوسرے سے بھی قربانی کرانا جائز ہے، لیکن قربانی کے وقت موجود ہونا بہتر ہے۔ (مرقاۃ: ۲/۲۶۰، التعلیق: ۲/۱۶۷)

وسمی و کبر: ذبح کرتے وقت بسم اللہ پڑھنا حنفیہ کے نزدیک شرط ہے، اور تکبیر تمام حضرات کے نزدیک مستحب ہے، نیز ”بسم اللہ اللہ اکبر“ کہنا افضل ہے۔ جمہور کے نزدیک ذبح کے وقت حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر درود پڑھنا مکروہ ہے، جب کہ امام شافعی کے نزدیک مسنون ہے۔ قربانی کے جانور کو ذبح کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ اس کو بائیں کروٹ لٹایا جائے تاکہ اس کا سر ذبح کرنے والے کے بائیں طرف ہو جائے اور ذبح کرنے والا اس کے سر کو بائیں ہاتھ سے دبا کر دائیں ہاتھ سے بسہولت ذبح کرے، اور ذبح کرنے والا جانور

کے ایک جانب قدم بھی رکھ لے تاکہ جانور کی روح جلد نکل جائے۔ (مرقاۃ: ۲/۲۶۰)

ایضاً

﴿۱۳۷۰﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ بِكَبْشٍ أَقْرَنَ يَطَأُ فِي سَوَادٍ وَيَبْرُكُ فِي سَوَادٍ وَيَنْظُرُ فِي سَوَادٍ فَأَتَى بِهِ لِيُضْحِيَ بِهِ قَالَ يَا عَائِشَةُ هَلُمِّي الْمُدِيَّةَ ثُمَّ قَالَ اشْحَذِيهَا بِحَجَرٍ فَفَعَلْتُ ثُمَّ أَخَذَهَا وَأَخَذَ الْكَبْشَ فَأَضْجَعَهُ ثُمَّ ذَبَحَهُ ثُمَّ قَالَ بِسْمِ اللَّهِ اللَّهُمَّ تَقَبَّلْ مِنْ مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَمِنْ أُمَّةٍ مُحَمَّدٍ ثُمَّ ضَحَّى بِهِ۔ (رواه مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۵۶/۱، باب استحباب الاضحیہ، کتاب

الاضاحی، حدیث نمبر: ۱۹۶۷۔

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دنبہ لانے کا حکم کیا، جو سینگ دار ہو، جو سیاہی میں چلتا ہو، سیاہی میں بیٹھتا ہو، اور سیاہی میں دیکھتا ہو، چنانچہ ایسا ہی دنبہ لایا گیا، تاکہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس کی قربانی کریں، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کہ عائشہ! چھری لے کر آؤ، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کہ چھری کو پتھر پر تیز کرو، میں نے چھری تیز کی، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے چھری لی اور دنبہ کو پکڑا پھر اس کو لٹایا اور ذبح کرنے کا ارادہ کیا تو یہ پڑھا ”بسم اللہ الخ“ اللہ کے نام سے ذبح کرتا ہوں، اے اللہ اس قربانی کو محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف سے، آل محمد کی طرف سے اور امت محمد

کی طرف سے قبول فرمائیے۔ پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس دنبہ کی قربانی کی۔
تشریح: دنبہ کی قربانی تو ایک ہی کی طرف سے ہو سکتی ہے۔ البتہ اس کا ثواب
 سب کو پہنچایا جاسکتا ہے۔

اقرن: سینگ دار۔

یضاء فی سو ۱: جو سیاہی میں چلے، مطلب یہ ہے کہ اس کے پیر سیاہ ہوں۔
 یرک فی سو ۱: [سیاہی میں بیٹھے] مطلب یہ ہے کہ اس کا پیٹ سیاہ ہو۔
 سیاہ پیٹ والا۔

ینظر فی سو ۱: جو سیاہی میں دیکھے، مطلب یہ ہے کہ اس کی آنکھیں سیاہ
 ہوں، سیاہ آنکھ والا۔ (التعلیق: ۲/۱۶۷)

اس حدیث شریف سے یہ پتہ چلتا ہے کہ عمدہ جانور کی قربانی افضل ہے، چنانچہ فقہاء
 نے لکھا ہے کہ جس جانور کا گوشت عمدہ اور اچھا ہو اس جانور کی قربانی کرنا افضل ہے۔ (شامی
 زکریا: ۹/۴۶۶)

چھری کو تیز کرنا

أَشْحَذُ يَهَا بِحَجَرٍ: اس حدیث شریف سے معلوم ہوا کہ جانور کو تیز چھری سے
 ذبح کرنا چاہئے، چنانچہ مسلم شریف کی ایک حدیث میں ہے کہ تمہیں اپنی چھری کو تیز کر لینا
 چاہئے، نیز جانور کے سامنے چھری تیز کرنا مکروہ ہے، اور اس کی وجہ یہ ہے کہ حضرت عمر رضی
 اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک آدمی کو جانور کے سامنے چھری تیز کرتے ہوئے دیکھا تو اس کو آپ نے
 درہ سے مارا، اسی طرح ایک جانور کو دوسرے جانور کے سامنے ذبح کرنا بھی مکروہ ہے۔
 (مرقاۃ: ۲/۲۶۱)

امت کی طرف سے قربانی کرنا

اللہم تقبل من محمد و آل محمد: اس حدیث شریف سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک جانور کی ہی قربانی فرمائی، اور اس جانور میں اپنی آل اور تمام امت کو شریک کیا، جب کہ حقیقت یہ ہے کہ یہ روایت مختصر ہے، دراصل آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دود بنے قربان کئے تھے، ایک اپنی طرف سے واجب قربانی کی تھی، اور دوسری قربانی کا ثواب امت اور اپنی آل کو پہونچایا تھا۔ (بذل: ۹/۵۳۹، عون المعبود: ۳/۵۰)

ایک بکری کی قربانی کئی افراد کی طرف سے

سوال: کیا ایک دنبہ یا ایک بکری کی قربانی کئی افراد کی طرف سے کافی ہو سکتی ہے؟
جواب: حنفیہ کے نزدیک دنبہ اور بکرے کی قربانی میں کئی افراد کی شرکت نہیں ہو سکتی ہے، ایک دنبہ اور ایک بکرہ ایک شخص ہی کی طرف سے کافی ہوگا، جہاں تک حدیث باب کا تعلق ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہاں تمام لوگوں کی طرف سے قربانی کرنا مقصود نہیں ہے، بلکہ ثواب پہونچانا مقصود ہے، یا پھر یہ کہا جائے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خصوصیات میں سے ہے۔ (مرقاۃ: ۲/۲۶۱، اعلیٰ السنن: ۱۷/۲۱۱)

فائدہ: (۱)..... قربانی کا جانور دوسرے سے خریدنا درست ہے۔

(۲)..... افضل اور اعلیٰ جانور کی قربان کرنا افضل ہے۔

(۳)..... سینگوں والا، سیاہ پیر والا، سیاہ پیٹ والا، سیاہ آنکھ والا، مینڈھا بہتر ہوتا ہے۔

(۴)..... تیز چھری سے ذبح کرنا افضل ہے۔

- (۵)..... دوسرے شخص سے چھری تیز کروا سکتے ہیں۔
- (۶)..... شوہر اپنی بیوی سے بھی خدمت لے سکتا ہے، اس سے چھری وغیرہ بھی تیز کرا سکتا ہے۔
- (۷)..... اپنے ہاتھ سے ذبح کرنا افضل ہے۔
- (۸)..... چھوٹے جانور کو لٹا کر ذبح کرنا افضل ہے۔
- (۹)..... ذبح کے وقت بسم اللہ پڑھانا چاہئے۔
- (۱۰)..... ذبح کے وقت قبولیت کی دعا کرنا چاہئے۔
- (۱۱)..... ایک مینڈھ یا بکری کے ثواب میں متعدد افراد کو شریک کر سکتے ہیں۔
- (۱۲)..... بے شمار افراد کو بھی ثواب میں شریک کر سکتے ہیں۔
- (۱۳)..... جو حضرات ابھی پیدا نہیں ہوئے، بعد میں پیدا ہونے والوں کو بھی ثواب میں شریک کر سکتے ہیں۔ چونکہ امت میں قیامت تک پیدا ہونے والے تمام افراد شامل ہیں۔
- (۱۴)..... آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی، امت پر شفقت بے نہایت کا علم ہوا۔
- (۱۵)..... صاحب استطاعت حضرات کو چاہئے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف سے بھی قربانی کا اہتمام کریں۔

قربانی کے جانور کی عمر

﴿۱۳۷۱﴾ وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَذْبَحُوا إِلَّا مُسِنَّةً إِلَّا أَنْ يَعْسُرَ عَلَيْكُمْ فَتَذْبَحُوا جَذَعَةً مِنَ الضَّأْنِ۔ (رواہ مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۵۵/۲، باب سن الاضحیہ، کتاب الاضحی، حدیث نمبر: ۱۹۶۳۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”کہ قربانی میں تم صرف ”مسنہ“ جانور ذبح کرو، البتہ اگر مسنہ نہ پاؤ تو پھر دنبہ یا بھیڑ کا ”جذعہ“ ذبح کر لو۔

تشریح: اس حدیث شریف کا مطلب سمجھنے کے لئے پہلے فقہاء کی ایک اصطلاح سمجھنا ہوگا، اور وہ یہ ہے کہ اصلاً فقہ میں ”مسنہ“ سے بکرے اور دنبہ میں وہ جانور مراد ہوتا ہے جو ایک سال کا ہو گیا ہو، گائے اور بھینس وغیرہ میں وہ جانور مراد ہوتا ہے جس کے دو سال پورے ہو گئے ہوں، اونٹ میں وہ جانور مراد ہوتا ہے جس کے پانچ سال پورے ہو گئے ہوں۔ اور ”جذعہ“ دنبہ یا بھیڑ کا وہ بچہ کہلاتا ہے جس کی عمر چھ مہینے پوری ہو گئی ہو، اس بات کو سمجھنے کے بعد اب حدیث کا مطلب سمجھئے، حدیث شریف کا حاصل یہ ہے کہ مذکورہ بالا جانوروں میں مسنہ کی قربانی ضروری ہے، البتہ بھیڑ اور دنبہ میں ”جذعہ“ یعنی چھ مہینے کے بچے کی بھی قربانی کی جاسکتی ہے۔

لاتذبحو الا مسنة: آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس حدیث شریف میں ارشاد فرمایا ہے کہ مسنہ جانور ہی قربانی کرو، یعنی اس جانور کی قربانی کرو، جو عمر دار ہو، اور عمر دار جانور اس وقت کہہ لاتا ہے، جب اس کے دودھ کے دانت ٹوٹنے کی عمر ہو جاتی ہے، عربی میں اس کو ”ثنسی“ کہتے ہیں، یعنی وہ جانور جس کے آگے کے دانت گر گئے ہوں، کس جانور کو کب مسنہ کہا جائے گا، اس کی وضاحت گذشتہ سطور میں ہو چکی ہے۔

جذعة من الضأن: حدیث شریف کے اس جزء کا حاصل یہ ہے کہ دنبہ اگر چہ ایک سال کا ہونے پر مسنہ ہوتا ہے، لیکن اس کے مسنہ ہونے سے پہلے جبکہ وہ

”جذعہ“ یعنی چھ ماہ یا اس سے کچھ زائد ہو، اس کی قربانی کی جاسکتی ہے، لیکن اس کے لئے قید یہ ہے کہ وہ بھیڑ ایسا موٹا تازہ ہو، اگر سال بھر کی بھیڑوں میں چھوڑ دیا جائے تو دوسروں سے چھوٹا محسوس نہ ہو، یہاں پر یہ بات بھی سمجھ لینا چاہئے کہ بکری کے چھ مہینے یا اس سے کچھ زائد مدت کے بچہ کی قربانی درست نہیں ہے، بکری کے لئے تو ایک سال کا ہونا ضروری ہے، عربی میں لفظ ”غنم“ جنس ہے، اس کے تحت دو قسمیں ہیں: (۱) معز، بکری۔ (۲) ضأن، بھیڑ۔ جن احادیث میں ”غنما جذعا“ کا تذکرہ آیا ہے اور اس کی قربانی کو درست بتایا گیا ہے، وہاں بھیڑ ہی مراد ہے، ترمذی شریف میں حدیث ہے: ”عن ابی کباش قال جلبت غنما جذعا الى المدينة فكسدت على فلقيت اباهريرة فسألته فقال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول نعم او نعمت الاضحية الجذع من الضان فقال فانتبهه الناس“ (ترمذی شریف: ۲۷۶ / ۱، باب فی الجذع من الضأن فی الاضاحی) [ابو کباش کہتے ہیں کہ میں چھ ماہ کے دنبے بیچنے کی غرض سے مدینہ منورہ لے کر آیا، لوگوں نے ان کو خریدنے میں کوئی دلچسپی نہیں لی، میں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ملاقات کر کے ایک سال سے کم عمر کے دنبوں کی قربانی کے جواز کی بابت دریافت کیا تو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جواب دیا کہ میں نے حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ چھ ماہ کا بھیڑ بہترین قربانی ہے، یہ حدیث سن کر لوگ میرے جانور کو خریدنے کے لئے ٹوٹ پڑے۔] (التعلیق: ۱۶۷/۱۶۸، ۲، مرقاة: ۲/۲۶۱، اوجز: ۹/۲۳)

بکری کے بچہ کی قربانی

﴿۱۳۷۲﴾ وَعَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ

النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْطَاهُ غَنَمًا يَقْسِمُهَا عَلَى صَحَابَتِهِ
صَحَابًا فَبَقِيَ عَتُودٌ فَذَكَرَهُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَقَالَ ضَحَّ بِهِ أَنْتَ وَفِي رِوَايَةٍ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ! صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَصَابَنِي جَذَعٌ قَالَ ضَحَّ بِهِ۔ (متفق عليه)

حوالہ: بخاری شریف: ۸۳۳/۲، باب ضحیۃ النبی صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم، کتاب الاضاحی، حدیث نمبر: ۵۳۴۰۔ مسلم شریف: ۲/۱۵۴،
باب فی الاضحیۃ، کتاب الاضاحی، حدیث نمبر: ۱۹۶۵۔

ترجمہ: حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول
اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اکو قربانی کی بکریاں حضرات صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین
میں تقسیم کرنے کیلئے دیں، چھ ماہ کا ایک بکری کا بچہ رہ گیا، حضرت عقبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے
اس کا ذکر حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے کیا، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
ارشاد فرمایا: کہ اس کی قربانی تم کرو۔ ایک روایت کے الفاظ یوں ہیں: ”قلت یا رسول اللہ!
الخ“ میں نے عرض کیا اے اللہ کے رسول! صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میرے حصہ میں تو ”جذعہ“
چھ ماہ کا بچہ آیا ہے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: تم اس کی قربانی کرو۔

تشریح: فبقی عتود: باقی بچہ رہ گیا، گذشتہ حدیث کے تحت ہے کہ
”غنم“ جنس ہے، جس کی ایک صنف ”معز“ یعنی بکری ہے اور دوسری صنف ”ضأن“ یعنی
دنبہ ہے، اب اگر یہاں دنبہ کا ”عتود“ یعنی بچہ مراد لیا جائے تب تو کوئی مسئلہ رہا ہی نہیں، اس
لئے کہ اگر دنبہ کا بچہ موٹا تازہ ہے اور وہ سال بھر سے کم ہے تو بھی قربانی درست ہے، لیکن اگر
یہاں ”غنم“ سے بکری اور ”عتود“ سے بکری کا بچہ مراد ہو تب یہ کہا جائے گا کہ آنحضرت
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جو رخصت عطا کی ہے وہ ان صحابی کے ساتھ خاص ہے، عام لوگوں

کے لئے تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا فرمان یہی ہے کہ ”لا تذبحوا الا مسنة“
 آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت براء کے ماموں کو بھی بکری کے بچہ کی قربانی کی
 اجازت دی تھی، اور صراحت کر دی تھی کہ دوسرے کے لئے بکری کے بچہ کی قربانی جائز نہیں
 ہے، ترمذی شریف میں وہ روایت ہے جس کا ایک ٹکڑا یوں ہے: ”فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ!
 عِنْدِي عِنَاقُ لَبَنٍ هِيَ خَيْرٌ مِنْ شَاتِي لَحْمٍ أَفَاذْبِحُهَا قَالَ نَعَمْ وَهُوَ خَيْرٌ
 نَسِيكَتُكَ وَلَا تَجْزِي جَذْعَةً بَعْدَكَ“ (ترمذی شریف: ۱/۲۷۷) حضرت
 براء کے ماموں نے عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول! میرے پاس بکری کا ایک بچہ ہے جو گھر
 کے دودھ سے پلا ہے، وہ گوشت کی دو بکریوں سے بہتر ہے، کیا میں اس کی قربانی کر سکتا ہوں،
 آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کر سکتے ہو، اور یہ تمہاری دونوں قربانیوں میں
 سے بہتر ہے، اور تمہارے بعد کسی کے لئے ”جذعہ“ (یعنی ایک سال سے کم عمر کی بکری) کی
 قربانی جائز نہیں ہے۔ (مرقاۃ: ۲/۲۶۲)

عید گاہ میں قربانی

﴿۱۳۷۳﴾ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ كَانَ

النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَذْبَحُ وَيَنْحَرُ بِالمُصَلَّى۔ (رواہ

البخاری)

حوالہ: بخاری شریف: ۱/۱۳۴، باب النحر والذبح يوم النحر

بالمصلی، کتاب العیدین، حدیث نمبر: ۹۸۲۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم

صلی اللہ علیہ وسلم عید گاہ میں نحر یا ذبح کیا کرتے تھے۔

تشریح: قربانی کا جانور عید گاہ میں ذبح کرنا یا نحر کرنا زیادہ بہتر ہے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہی معمول تھا، اس میں بہت سی مصلحتیں اور بہت سے فوائد ہیں، اب گھر میں قربانی کا رواج ہے یہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے معمول کے خلاف ہے، اسی وجہ سے حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ نے فرمایا ہے کہ بعد کے زمانہ میں جو گھروں میں قربانی کا راج ہوا ہے وہ امر محدث ہے۔ لیکن شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا صاحب نور اللہ مرقدہ نے فرمایا ہے کہ آج کل کے حالات کے اعتبار سے بالخصوص ہندوستان میں گھروں ہی میں قربانی بہتر ہے۔ ذبح اور نحر میں فرق اور باقی تفصیل کتاب العیدین میں گذر چکی۔

عید گاہ میں قربانی کے فوائد

- (۱)..... قربانی شعائر اسلام میں سے ہے اس کے لئے اظہار اور مجمع میں کرنا ہی بہتر ہے۔
- (۲)..... لوگ ذبح کا طریقہ اور مسائل سیکھ سکتے ہیں۔
- (۳)..... فقراء اور ضرورت مندوں کو گوشت تقسیم کرنے میں سہولت ہے۔
- (۴)..... ذبح کرنے میں گوشت بنانے میں احباب مدد بھی کر سکتے ہیں۔
- (۵)..... ذبح کے فوراً بعد کلچی گردے وغیرہ کسی خادم وغیرہ کے ذریعہ تیزی سے گھر بھیج سکتے ہیں، تاکہ گھر پہنچنے تک وہ تیار ہو جائیں، اور گھر جاتے ہی قربانی کا گوشت کھا سکیں۔

قربانی کے جانور میں شرکت

﴿۱۳۷۴﴾ وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى

اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّم قَالَ الْبَقْرَةُ عَنْ سَبْعَةٍ وَالْجَزُورُ عَنْ سَبْعَةٍ۔
(رواہ مسلم و ابوداؤد) وَاللَّفْظُ لَهُ۔

حوالہ: مسلم شریف: ۲۴/۱، باب جواز الاشتراك في الهدى،
كتاب الحج، حدیث نمبر: ۱۳۱۸۔ ابوداؤد شریف: ۲/۳۸۸، باب البقرة
والجزور، كتاب الضحايا، حدیث نمبر: ۲۸۰۸۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت نبی اکرم صلی
اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ایک گائے سات آدمیوں کی طرف سے کافی ہے، اور ایک اونٹ
سات آدمیوں کی طرف سے کافی ہے۔ (مسلم، ابوداؤد) الفاظ حدیث ابوداؤد کے ہیں۔
تشریح: بڑے جانور مثلاً اونٹ گائے، بھینس وغیرہ میں سات افراد کی شرکت
ہو سکتی ہے، یعنی سات لوگ مل کر ایک جانور کی قربانی کریں، تو سب کی طرف سے قربانی کا
فریضہ ادا ہو جائے گا۔

البقرة عن سبعة: اس روایت سے جو بات ثابت ہوتی ہے وہی جمہور کا
مذہب بھی ہے کہ گائے اور اونٹ میں سات آدمی شریک ہو سکتے ہیں، ترمذی شریف میں
حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ تعالیٰ عنہ کی روایت میں بھی یوں ہے کہ ”نحرنّا مع رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بالحديبية البدنة عن سبعة والبقرة عن سبعة“
(ترمذی شریف: ۱/۲۷۶) [حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ ہم نے رسول
اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ حديبية کے سال گائے کی سات آدمیوں کی طرف سے اور
اونٹ کی سات آدمیوں کی طرف سے قربانی کی ہے۔]

جمہور کے خلاف امام اسحاق اونٹ میں دس افراد کی شرکت کا موقف اختیار کرتے
ہیں، اور اپنے مسلک پر ترمذی شریف کی اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں: ”عن ابن

عباس کنا مع رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی سفر فحضر الاضحی فاشترکنا فی البقرة سبعة وفي البعير عشرة“ (ترمذی شریف: ۱/۲۷۶، باب فی الاشتراک فی الاضحیة) [حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ ہم ایک سفر میں حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ تھے، اس سفر میں عید الاضحیٰ کا دن آ گیا تو گائے میں ہم سات آدمی شریک ہوئے، اور اونٹ میں دس آدمی شریک ہوئے۔]

اس حدیث کا جمہور کی طرف سے ایک جواب تو یہ ہے کہ یہ حدیث صریح نہیں ہے، اس لئے کہ مسافر پر قربانی واجب نہیں ہے۔ ”علامہ مظہر“ نے اس حدیث کو باب والی حدیث سے منسوخ قرار دیا ہے، اس کے علاوہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی یہ روایت موقوف ہے، لہذا یہ روایت جمہور کی روایات صحیحہ کے معارض نہیں ہو سکتی۔ (مرقاۃ: ۳/۳۱۲، بذل: ۵۶۱/۹)

عشرۃ ذی الحجہ میں بال ناخون تراشنا

﴿۱۳۷۵﴾ وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَ الْعَشْرُ وَارَادَ بَعْضُكُمْ أَنْ يُضَحِّيَ فَلَا يَمَسُّ مِنْ شَعْرِهِ وَبَشَرِهِ شَيْئًا وَفِي رِوَايَةٍ فَلَا يَأْخُذُ شَعْرًا وَلَا يَقْلِمَنَّ ظَفْرًا وَفِي رِوَايَةٍ مَنْ رَأَى هِلَالَ ذِي الْحِجَّةِ وَارَادَ أَنْ يُضَحِّيَ فَلَا يَأْخُذُ مِنْ شَعْرِهِ وَلَا مِنْ أَظْفَارِهِ۔ (رواه مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۲/۱۶۰، باب نہی من دخل علیہ عشر ذی

الحجۃ وهو یرید التضحیۃ ان یاخذ من شعرہ، کتاب الاضاحی، حدیث نمبر: ۱۹۷۷۔

ترجمہ: حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”جب ذی الحجہ کا پہلا عشرہ داخل ہو، اور تم میں سے کسی نے قربانی کا ارادہ کر لیا ہے تو اس کو پناہ ہے کہ وہ اپنے بال اور ناخن کو ہاتھ نہ لگائے۔ ایک روایت میں ہے کہ نہ بال کٹوائے اور نہ ناخن ترشوائے۔ اور ایک روایت میں ہے کہ جو ذی الحجہ کا پاند دیکھ لے اور قربانی کا ارادہ کرے تو وہ نہ اپنے بال کٹوائے اور نہ اپنے ناخن ترشوائے۔

تشریح: اصل بات یہ ہے کہ حجاج کرام کی اللہ تعالیٰ کی نگاہ میں بڑی قدر و منزلت ہے، حاجی کو یہ حکم ہے کہ وہ قربانی کرنے سے پہلے بال اور ناخن نہ ترشوائے، اور نہ خط بنوائے، حجاج کرام سے کچھ مشابہت پیدا ہو جائے، اور اللہ تعالیٰ کی رحمت خصوصی طور پر متوجہ ہو جائے، اس لئے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حجاج کے علاوہ دیگر لوگوں کو جو کہ اپنے وطن میں ہیں اور ان کو قربانی کرنا ہے، یہ حکم دیا کہ یہ بھی ذی الحجہ کا پاند دیکھ کر قربانی کے فریضہ سے فارغ ہونے تک خط نہ بنوائیں، بال اور ناخن نہ ترشوائیں۔ (العلیق: ۲/۱۶۸، مرقاۃ: ۲/۲۶۳)

قربانی واجب ہے یا نہیں؟

قربانی کے وجوب اور عدم وجوب میں ائمہ کا اختلاف ہے، بعض وجوب کے قائل ہیں اور بعض عدم وجوب کے قائل ہیں۔

امام ابو حنیفہ کا مذہب: امام صاحب کے نزدیک ہر مقیم صاحب نصاب پر قربانی واجب ہے۔

دلائل: (۱)..... عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما اقام رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بالمدينة عشر سنين يضحي. (ترمذی: ۱/۲۷۷) اس

حدیث شریف سے معلوم ہوا کہ قیام مدینہ کے دس سالہ عرصہ میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کبھی بھی قربانی ترک نہیں فرمائی، اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا مواظبت فرمانا وجوب کی دلیل ہے۔

(۲)..... عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من کان لہ سعة ولم یضح فلا یقرین مصلانا۔ (ابن ماجہ شریف: ۲۲۶، حاکم للمستدرک: ۴/۲۵۸) [آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کہ استطاعت کے باوجود جو شخص قربانی نہ کرے وہ ہماری عید گاہ کے قریب بھی نہ آئے۔] اس حدیث شریف میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے قربانی نہ کرنے والے پر وعید فرمائی ہے، اور وعید ترک واجب پر ہوتی ہے، معلوم ہوا کہ قربانی واجب ہے۔

شوافع کا مذہب: شوافع وغیرہ کے نزدیک قربانی سنت مؤکدہ ہے، واجب نہیں ہے۔
دلیل: ان حضرات کی دلیل حدیث باب ہے، حدیث باب میں قربانی کو ارادہ سے معلق کیا گیا ہے، اور تعلیق بالارادہ وجوب کے منافی ہے، اسی طرح یہ حضرات ان احادیث سے استدلال کرتے ہیں جس میں ”اضحیۃ“ کے ساتھ سنت کا لفظ آیا ہے۔

جواب: ارادہ کا تعلق سنت اور وجوب دونوں سے ہو سکتا ہے، جیسے کہ فرمان نبوی ہے: ”من اراد الجمعة فلیغتسل“ ایسا نہیں ہے کہ جمعہ جس کا جی چاہے پڑھے، اور جس کا جی نہ چاہے نہ پڑھے بلکہ جمعہ تو فرض ہے، لیکن ارادہ کا لفظ استعمال ہوا ہے، اسی طرح ”سنت“ کا لفظ بعض اوقات واجب کے لئے استعمال ہوا ہے، جیسے ختنہ کرنے کو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سنت فرمایا ہے، حالانکہ ختنہ کرنا واجب ہے، اسی طرح آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بعض اوقات ”اضحیۃ“

کے لئے سنت کا لفظ استعمال کیا ہے، لیکن قربانی واجب ہے۔

ارادہ کا لفظ استعمال کرنے کی وجہ

سوال: جب قربانی واجب ہے تو حدیث باب میں لفظ ”ارادہ“ استعمال کرنے میں کیا حکمت ہے؟

جواب: بعض اوقات آدمی پر قربانی واجب نہیں ہوتی، لیکن وہ قربانی کا ارادہ کر لیتا ہے ان افراد کو بھی اگلے حکم کے تحت داخل کر کے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارادہ کا لفظ استعمال فرمایا، اس لفظ کے استعمال کرنے سے صاحب حیثیت لوگوں پر قربانی کے وجوب کی نفی نہیں ہوتی ہے۔ (التعلیق: ۲/۱۶۸، مرقاۃ: ۲/۲۶۲، بذل: ۵۲۹/۵۳۱/۹)

عشرۃ ذی الحجہ میں بال ناخن نہ ترشوانا

امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک یہ حکم استحبی ہے، لہذا اگر کسی کو زیر ناف اور ناخن وغیرہ تراشے ہوئے پالیس دن گزر گئے ہوں تو عشرۃ ذی الحجہ میں اس کے لئے ان کو کاٹنا ضروری ہے۔ کیونکہ پالیس دن سے زیادہ زیر ناف کے بال اور ناخن نہ کاٹنا مکروہ تحریمی ہے، ایسی صورت میں ایک مستحب کام کیلئے مکروہ تحریمی کا ارتکاب درست نہیں ہے۔ (بذل: ۵۳۷/۹، اعلیٰ السنن: ۲/۱۷۱، جزء: ۹/۲۳۸، مرقاۃ: ۲/۲۶۳)

مِنْ شَعْرِهِ وَبَشَرِهِ کے معنی

سوال: حدیث باب میں ”بشرہ“ کا لفظ آیا ہے، ”بشرہ“ کے معنی کھال کے آتے

ہیں، بال ترشوانا تو سمجھ میں آتا ہے، لیکن کھال کے ترشوانے اور ان ایام میں اس کے نہ ترشوانے کا حکم دینا اس کا مطلب سمجھ میں نہیں آتا ہے، ایسی صورت میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ممانعت کیوں فرمائی ہے۔

جواب: یہاں ”بشرہ“ سے کھال اور چمڑا مراد نہیں ہے، بلکہ اس سے ناخن مراد ہے، جیسا کہ اس حدیث شریف کے تحت دوسری روایت میں اس کی صراحت بھی ہے کہ ”لَا يَقْلَمَنَّ ظْفُرًا“ عشرہ ذی الحجہ میں ناخن نہ ترشوائے جائیں، اس کے آگے کلمات ہیں: ”لَا يَأْخُذُ مِنْ شَعْرِهِ وَلَا مِنْ أَظْفَارِهِ“ قربانی کا ارادہ کرنے والے اپنے بال اور ناخن نہ کٹوائیں۔ (التعلیق: ۲/۱۶۹)

عشرہ ذی الحجہ کی اہمیت

﴿۱۳۷۶﴾ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ أَيَّامٍ الْعَمَلُ الصَّالِحُ فِيْهِنَّ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ مِنْ هَذِهِ الْأَيَّامِ الْعَشْرِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ! وَلَا الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَالَ وَلَا الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ إِلَّا رَجُلٌ خَرَجَ بِنَفْسِهِ وَمَالِهِ فَلَمْ يَرْجِعْ مِنْ ذَلِكَ بِشَيْءٍ۔ (رواه البخاری)

حوالہ: بخاری شریف: ۱۳۲/۱، باب فضل العمل فی ایام

التشریق، کتاب العیدین، حدیث نمبر: ۹۵۹۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول

اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”کہ اللہ تعالیٰ کو ان ایام یعنی عشرہ ذی الحجہ میں عمل صالح جتنا زیادہ محبوب ہے دیگر ایام میں اتنا نہیں ہے، صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا اے اللہ کے رسول! صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اللہ کے راستے میں جہاد بھی نہیں؟ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جہاد بھی نہیں، مگر وہ شخص جو اپنی جان و مال کو لے کر جہاد کے لئے نکلا اور ان میں سے کچھ بھی واپس لے کر نہیں لوٹا۔

تشریح: عشرہ ذی الحجہ میں کئے گئے اعمال خیر دیگر ایام میں کئے گئے اس طرح کے اعمال خیر سے ثواب میں بڑھے ہوئے ہیں۔ مثال کے طور پر ان ایام میں پڑھی جانے والی نمازوں کا ثواب دیگر دنوں میں پڑھی گئی، نمازوں سے زیادہ ہوگا، اس طرح ان ایام کے روزے دیگر ایام کے روزوں سے افضل ہیں۔

الایام العشر: تمام ایام میں سب سے افضل عشرہ ذی الحجہ کے دس دن ہیں۔ ان میں نماز، روزہ، قربانی، حج، اللہ کی راہ میں خرچ کرنا اور اس جیسی دیگر تمام بنیادی عبادتیں سب کی سب پائی جاتی ہیں۔

عشرہ ذی الحجہ اور رمضان المبارک

سوال: کیا عشرہ ذی الحجہ رمضان المبارک کے ایام سے بھی بہتر ہے؟

جواب: رمضان المبارک کے ایام کی فضیلت بہت بڑھی ہوئی ہے، اس میں نفل کا ثواب فرض کے ثواب کے برابر اور فرض کا ثواب ستر گنا ہو جاتا ہے۔ اس لئے رمضان کے دنوں کا دیگر دنوں سے کوئی مقابلہ نہیں ہے، یہاں عشرہ ذی الحجہ کے ایام کی فضیلت درحقیقت ”ایام رمضان“ کے استثناء کے ساتھ ہے۔ (مرقاۃ: ۲/۲۶۳)

اعمال عشرہ ذی الحجہ اور جہاد

ولا الجہال فی سبیل اللہ: حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے اس موقع پر جہاد کے بارے میں اس لئے سوال کیا کہ ”عشرہ ذی الحجہ“ میں حج کی ادائیگی بھی ہوتی ہے، اب جو شخص حج میں مشغول ہوگا، وہ جہاد تو نہیں کر رہا ہوگا۔ لہذا حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے سوال کیا کہ ان ایام کے اعمال سے جہاد افضل ہے یا نہیں؟ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کہ ان ایام کے اعمال جہاد سے افضل ہیں۔ البتہ جہاد کی ایک صورت ہے جو ان ایام کے اعمال سے بھی افضل ہے، اور وہ صورت یہ ہے کہ مجاہد اپنے مال اور جان کی قربانی پیش کر کے درجہ شہادت پر فائز ہو جائے۔ (مرقاۃ: ۲/۲۶۴)

اعمال عشرہ ذی الحجہ

بعض لوگ نقل کرتے ہیں کہ ان ایام کی دیگر ایام سے فضیلت ان اعمال سے وابستہ ہے، جو اعمال ان ایام کے ساتھ مخصوص ہیں، اور وہ دو عمل ہیں۔ (۱) تکبیر۔ (۲) نفلی روزے۔ تکبیر کے دو درجے ہیں: (۱) وجوب یہ تو ۹ ذی الحجہ کی فجر سے ۱۳ ذی الحجہ کی عصر تک ہے۔ (۲) مندوب۔ ایام عشرہ میں کثرت سے اٹھتے بیٹھتے چلتے پھرتے تکبیر پڑھنا بہت مستحسن ہے۔ عشرہ ذی الحجہ میں روزے ۹ رات رنج تک ہیں۔ عشر کہنا مجاز اور تغلیب کے طور پر ہے۔ ان ایام میں روزہ کی بڑی فضیلت ہے، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ایک دن کا روزہ ایک سال کے روزوں کے برابر ہے، اور ایک رات کا قیام لیلۃ القدر کے قیام کے برابر ہے۔ تو اب حدیث کا حاصل یہ ہو گیا کہ ان ایام کے خصوصی اعمال یعنی تکبیرات اور روزہ دیگر ایام کے تمام نفلی اعمال سے افضل ہیں۔ ایسی صورت میں صحابہ کرام

رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کے سوال کا حاصل یہ ہوگا کہ کیا یہ اعمال جہاد سے بھی افضل ہیں؟ اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے جواب کا حاصل یہ ہے ہاں یہ اعمال جہاد سے بھی افضل ہیں، مگر جس شخص نے شہادت کا درجہ پایا، اس کا جہاد ان اعمال سے افضل ہے۔ (معارف السنن: ۵/۴۴۲، مرقاۃ: ۲/۲۶۸، قبل فصل الثانی) (تحفۃ اللمعی)

﴿الفصل الثانی﴾

خصی کی قربانی

﴿۱۳۷۷﴾ وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ ذَبَحَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الذَّبْحِ كَبْشَيْنِ أَقْرَنَيْنِ أَمْلَحَيْنِ مَوْجُوئَيْنِ فَلَمَّا وَجَّهَهُمَا قَالَ إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِي لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ عَلَى مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ لَا شَرِيكَ لَهُ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ اللَّهُمَّ مِنْكَ وَلَكَ عَنْ مُحَمَّدٍ وَأُمِّيهِ بِسْمِ اللَّهِ وَاللَّهُ أَكْبَرُ ثُمَّ ذَبَحَ - (رواه احمد وابوداؤد وابن ماجه والدارمي) وَفِي رِوَايَةٍ لِأَحْمَدَ وَأَبِي دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيِّ ذَبَحَ بِيَدِهِ وَقَالَ بِسْمِ اللَّهِ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُمَّ هَذَا عَنِّي وَعَمَّنْ لَمْ يُضَحَّ مِنْ أُمَّتِي -

حوالہ: مسند احمد: ۳/۳۷۵، ابوداؤد شریف: ۲/۳۸۶، باب

مايستحب من الضحايا، كتاب الضحايا، حديث نمبر: ۲۷۹۵۔ ابن ماجه

شریف: ۲۲۵، باب اضاحی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، کتاب الاضاحی، حدیث نمبر: ۳۱۲۱۔ دارمی: ۳/۱۰۳، باب السنۃ فی الاضحیۃ، کتاب الاضحیۃ، ترمذی شریف: ۸/۲۷۱، باب کتاب الاضاحی، حدیث نمبر: ۱۵۲۱۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بقرعید کے دن دو سینگوں دار، چتکبرے، خسی، دنبے ذبح کئے، چنانچہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کا منہ قبلہ کی طرف کیا، اور یہ دعا پڑھی: ”انسی وجہت وجہی الخ“ میں اپنا رخ اس ذات کی طرف کرتا ہوں جس نے آسمانوں اور زمینوں کو پیدا کیا، دریاں حالیکہ میں ابراہیم کی ملت پر ہوں، جو یکسو تھے، اور میں مشرکوں میں سے نہیں ہوں، بے شک میری نماز اور میری قربانی اور میرا جینا اور میرا مرنا خالص اللہ تعالیٰ کے لئے ہے، جو سارے جہان کا مالک و پروردگار ہے، اے اللہ! یہ قربانی آپ ہی کے فضل سے ہے، اور آپ ہی کی رضا کے لئے ہے، محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف سے اور اس کی امت کی طرف سے قبول فرمائیے، پھر ”بسم اللہ اللہ اکبر“ فرما کر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ذبح فرمایا۔ (احمد، ابوداؤد، ابن ماجہ، دارمی) ایک روایت احمد، ابوداؤد، اور ترمذی نے نقل کی ہے، جس میں یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے ہاتھوں سے ذبح کیا، و ارشاد فرمایا: ”بسم اللہ اللہ اکبر“ اے اللہ! یہ قربانی میری طرف سے ہے، اور میرے اس امتی کی طرف سے جو قربانی نہ کر سکا ہو۔

تشریح: بعض اہل علم نے خسی جانور کی قربانی کو مکروہ فرمایا ہے، اس لئے کہ اس کے اعضاء کے اندر کمی آگئی، لیکن صحیح یہ ہے کہ خسی جانور کی قربانی مکروہ نہیں ہے۔ اس لئے کہ خسی ہونے کی وجہ سے گوشت عمدہ ہو جاتا ہے، نیز جب اس کی قربانی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم نے فرمائی ہے تو وہ مکروہ کیسے ہو سکتی ہے؟ اسی لئے بعض حضرات نے خصی جانور کی قربانی کو بہتر قرار دیا ہے۔ (مرقاۃ: ۲/۲۶۳، التعلیق: ۲/۱۶۹)

وما انا من المشرکین: کا حاصل یہ ہے کہ میں تمام ادیان باطلہ سے دور رہ کر خالص توحید الہی کی طرف راغب ہوں اور پروردگار کے علاوہ کسی دوسرے کی طرف التفات بھی نہیں کرتا اور ہر طرح کے شرک جلی اور خفی سے بالکلیہ دور ہوں۔ (مرقاۃ: ۲/۲۶۳)

باقی تفصیل اس حدیث پاک سے متعلق ماقبل میں گزر چکی۔

میت کی طرف سے قربانی

﴿۱۳۷۸﴾ وَعَنْ حَنْشٍ قَالَ رَأَيْتُ عَلِيًّا رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يُضَحِّي بِكَبْشَيْنِ فَقُلْتُ لَهُ مَا هَذَا فَقَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْصَانِي أَنْ أُضَحِّيَ عَنْهُ فَإِنَّا أُضَحِّي عَنْهُ۔ (رواه ابوداؤد) وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ نَحْوَهُ۔

حوالہ: ابوداؤد شریف: ۲/۳۸۵، باب الاضحیۃ عن المیت، کتاب الضحایا، حدیث نمبر: ۲۷۹۰۔ ترمذی شریف: ۱/۲۷۵، باب ماجاء فی الاضحیۃ عن المیت، کتاب الاضاحی، حدیث نمبر: ۱۴۹۵۔

ترجمہ: حضرت حنشؒ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو دو بے ذبح کرتے دیکھا، میں نے ان سے کہا کہ یہ کیا ہے؟ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے وصیت فرمائی تھی کہ میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف سے قربانی کیا کروں، لہذا میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی

طرف سے قربانی کرتا ہوں، (ابوداؤد) ترمذی نے بھی اس طرح کی روایت نقل کی ہے۔

تشریح: آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا معمول اپنی حیات طیبہ میں یہ رہا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دود بنے ذبح فرماتے تھے۔ حدیث باب میں حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے دود بنے ذبح کرنے کا ذکر ہے۔ اس سے مراد یا تو یہ ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف سے دود بنے ذبح کئے، کیونکہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا اپنی حیات میں یہی معمول تھا، یا پھر یہ مطلب ہے کہ ایک دنبہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنی طرف سے ذبح کیا اور ایک آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف سے ذبح کیا۔ معلوم ہوا کہ میت کی طرف سے قربانی کرنا درست ہے۔

میت کی طرف سے قربانی کا مطلب یہ ہے کہ میت کو ثواب پہنچے، حضرت عبداللہ بن مبارک کا قول ہے کہ میت کے ایصال ثواب کے لئے جو قربانی کی گئی ہو اس کا تمام گوشت صدقہ کرنا چاہئے، جب کہ ائمہ اربعہ کے نزدیک عام قربانی کے گوشت کی طرح اس میں سے بھی اپنے استعمال میں لیا جاسکتا ہے، غیر مقلدین میت کی طرف سے قربانی کو جائز نہیں سمجھتے۔ دعویٰ تو اہل حدیث ہونے کا اور عمل حدیث کے خلاف، تقلید کو شرک کہتے ہیں اور خود اپنے بڑوں کی تقلید میں اتنے متشدد ہیں کہ حدیث پاک کی مخالفت کی بھی پروا نہیں کرتے۔ حضرت علی کرم اللہ وجہہ ہمیشہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف سے قربانی کرتے رہے، اور یہاں تک کہہ دیا کہ ”فلا ادعہ ابدًا“ میں اس کو کبھی نہیں چھوڑوں گا، اور حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بھی اپنی حیات میں اپنی امت کی طرف سے قربانی کرتے رہے، اور امت میں زندہ و مردہ سب ہی ہیں۔ (عون المعبود: ۳/۵۰، التعلیق: ۲/۱۷۰، مرقاۃ: ۲/۲۶۵)

کس جانور کی قربانی جائز نہیں

﴿۱۳۷۹﴾ وَعَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ أَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ نَسْتَشْرِفَ الْعَيْنَ وَالْأُذُنَ وَأَنْ لَا نُضْجِيَ بِمُقَابَلَةٍ وَلَا مُدَابِرَةٍ وَلَا شَرْقَاءَ وَلَا خَرْقَاءَ۔ (رواه الترمذی و ابوداؤد والنسائی والدارمی وابن ماجہ) وَأَنْتَهَتْ رِوَايَتُهُ إِلَى قَوْلِهِ وَالْأُذُنَ۔

حوالہ: ابوداؤد شریف: ۳۸۸/۲، باب ما یکرہ من الضحایا، کتاب الضحایا، حدیث نمبر: ۸۲۰۴۔ ترمذی شریف: ۲۷۵/۱، باب ما یکرہ من الاضحی، کتاب الاضحی، حدیث نمبر: ۱۲۹۸۔ نسائی شریف: ۲/۱۸۰، باب المقابله، کتاب الضحایا، حدیث نمبر: ۴۳۸۴۔ دارمی: ۲/۱۰۶، باب ما لا یجوز فی الاضحی، کتاب الاضحی، حدیث نمبر: ۱۹۵۲۔ ابن ماجہ شریف: ۲۲۷، باب ما یکرہ ان یضحی به، کتاب الاضحی، حدیث نمبر: ۳۱۴۳۔

ترجمہ: حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں حکم دیا ہے کہ ہم قربانی کے جانور کی آنکھوں اور کان خوب اچھی طرح دیکھ لیں، اور ایسے جانور کی قربانی نہ کریں جس کا کان اگلی جانب سے یا پچھلی جانب سے کٹا ہوا ہو، اور نہ اس جانور کی قربانی کریں جس کے کان لمبائی میں چرے ہوئے ہوں، اور گولائی میں پھٹے ہوئے ہوں۔ (ترمذی، ابوداؤد، نسائی، دارمی، ابن ماجہ) ابن ماجہ نے یہ روایت ”الاذن“ تک ذکر کی ہے۔

تشریح: مطلب یہ ہے کہ قربانی کے جانور میں آنکھ اور کان کو اچھی طرح دیکھ لیا جائے کہ اس میں عیب کثیر تو نہیں ہے، جو جانور اندھایا کاٹا ہے اس کی قربانی درست نہیں ہے، اسی طرح جس جانور کے پیدائشی کان نہیں ہیں یا اس کا نصف سے زائد کان کٹا ہوا ہے تو اس کی قربانی درست نہیں ہے۔

”مقابلہ“ سے مراد وہ جانور ہے کہ جس کے آگے سے کان کٹا ہوا ہو، اور بقیہ لٹکتا ہوا رہ گیا ہو۔

”خرقاء“ سے مراد وہ جانور ہے کہ جس کے کان کو چوڑائی میں کاٹا گیا ہو، یا جس کے کان میں گول سوراخ کیا گیا ہو۔

علامہ مظہری فرماتے ہیں کہ جس بکری کا کان تھوڑا سا بھی کٹا ہوا ہو تو اس کی قربانی جائز نہیں۔ اور یہی امام شافعی کا مذہب ہے، اور وہ حدیث باب سے استدلال کرتے ہیں کہ اس میں مطلق ہے۔

امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اگر نصف سے کم کان کٹا ہوا ہو تو اس کی قربانی جائز ہے، امام صاحب کی دلیل حضرت قتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث ہے: ”قال قتادة سمعت ابن كليب قال سمعت عليا يقول نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن عضباء القرن والاذن قال قتادة فقلت لسعيد بن المسيب ما عضباء الاذن قال اذا كان النصف او اكثر من ذلك مقطوعا“ (طحاوی شریف: ۲/۲۷۱، کتاب الصيد والذبائح) اس حدیث شریف میں واضح طور پر عضباء الاذن یعنی نصف یا اس سے زائد کان کٹے ہوئے جانور کی قربانی سے منع فرمایا گیا ہے، اس سے معلوم ہوا کہ اگر نصف سے کم کٹا ہوا ہو تو اس کی قربانی جائز ہے، امام شافعی کی حدیث کا جواب یہ ہے کہ حضرت قتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث سے صراحت ہو گئی ہے کہ

نصف یا اس سے زائد کان کٹے ہوئے جانور کی قربانی درست نہیں، تو حدیث باب میں بھی مقابلہ و مدابره سے وہ جانور مراد ہوگا کہ جس کا نصف یا اس سے زائد کان کٹا ہوا ہو تا کہ دونوں حدیث میں تعارض بھی نہ رہے اور دونوں میں تطبیق ہو جائے یا کہ حدیث باب میں جو نہیں ہے اس سے مراد نہیں تفریحی ہے۔ (مرقاۃ: ۲/۲۶۵، التعلیق: ۲/۱۷۰)

ایضاً

﴿۱۳۸۰﴾ وَعَنْهُ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ أَنْ نَضْجِيَ بِأَعْضَبِ الْقُرْنِ وَالْأُذُنِ۔ (رواہ ابن ماجہ)

حوالہ: ابن ماجہ شریف: ۲۲۷، باب ما یکرہ ان یضحی بہ، کتاب

الاضاحی، حدیث نمبر: ۱۳۳۵۔

ترجمہ: حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں سینگ ٹوٹے اور کان کٹے جانور کی قربانی کرنے سے منع فرمایا ہے۔

تشریح: اس حدیث شریف کا حاصل یہ ہے کہ جس جانور میں عیب کثیر ہو، مثلاً کان نصف سے زائد کٹا ہے، یا جس کے سینگ جڑ سے ٹوٹے ہوں، تو اس کی قربانی درست نہیں ہے۔

”اعضب القرن“ سے مراد وہ جانور ہے جس کے سینگ اس طرح جڑ سے ٹوٹ گئے ہوں کہ اس کا گودا نظر آتا ہو۔

اور ”اعضب الاذن“ سے مراد وہ جانور ہے جس کے کان کا نصف یا اس سے زائد حصہ کٹا ہوا ہو۔ (التعلیق: ۲/۱۷۰)

ایضاً

﴿۱۳۸۱﴾ وَعَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُئِلَ مَاذَا يُتَّقَى مِنَ الضَّحَايَا فَأَشَارَ بِإِصْبِهِ فَقَالَ أَرْبَعًا أَلْعَرَجَاءُ الْبَيِّنُ ظِلُّعُهَا وَالْعَوْرَاءُ الْبَيِّنُ عَوْرُهَا وَالْمَرِيضَةُ الْبَيِّنُ مَرَضُهَا وَالْعَجْفَاءُ الَّتِي لَا تُنْقَى - (رواه مالك واحمد والترمذی وابوداؤد والنسائی وابن ماجه والدارمی)

حوالہ: مؤطا امام مالک: ۱۸۷، باب ماينهى عنه من الضحايا، كتاب الضحايا، مسند احمد: ۴/۲۸۹، ابوداؤد شريف: ۲/۳۸۷، باب مايكره من الضحايا، كتاب الضحايا، حديث نمبر: ۲۸۰۲۔ ترمذی شريف: ۱/۲۷۵، باب مالايجوز من الاضاحي، كتاب الضحايا، حديث نمبر: ۱۳۸۱۔ ابن ماجه شريف: ۲۲۷، باب مايكره ان يضحي به، كتاب الاضاحي، حديث نمبر: ۳۱۳۴۔ دارمی: ۲/۱۰۵، باب مالايجوز في الاضاحي، كتاب الاضاحي، حديث نمبر: ۱۹۴۹۔

ترجمہ: حضرت براء بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا گیا کہ کون سا جانور قربانی کے لائق نہیں ہے؟ تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے ہاتھ کے ذریعہ اشارہ کرتے ہوئے فرمایا: کہ چار طرح کے جانور:

(۱)..... وہ لنگڑا جانور جس کا لنگڑا پن ظاہر ہو۔

(۲)..... وہ کانا جانور جس کا کانپن خوب واضح ہو۔

(۳)..... وہ بیمار جانور جس کی بیماری نمایاں ہو۔

(۴)..... ایسا دبلا جانور کہ جس کی نلیوں میں گودانہ ہو۔

تشریح: اس حدیث شریف میں چار طرح کے عیب والے جانور کی قربانی کی

ممانعت کا تذکرہ ہے۔

(۱)..... ایسا لنگڑا جانور جو تین پیروں سے چلتا ہو۔ چوتھا زمین پر رکھتا ہی نہ ہو۔ یا پاؤں

زمین پر رکھتا ہو مگر اس سے چل نہ پاتا ہو، تو یہ واضح لنگڑا جانور ہے۔

(۲)..... وہ جانور اندھایا کانا ہو۔ یعنی ایک آنکھ کی تہائی یا اس سے زائد روشنی چلی گئی ہو، تو

اس کی قربانی درست نہیں ہے، یہ واضح کانا جانور ہے۔

(۳)..... بہت بیمار جانور۔ بیماری کے سبب گھاس وغیرہ نہ کھاتا ہو۔ تو اس کی قربانی درست

نہیں ہے، یہ نمایاں طور پر بیمار ہے۔

(۴)..... ایسا لخر جانور کہ جس کی ہڈیوں میں گودانہ ہو اور اس کی بنا پر کھرانہ ہو پاتا ہو، اس

جانور کی بھی قربانی جائز نہیں ہے۔ (التعلیق: ۲/۱۷۱، ۲/۱۷۲، ۲/۲۶۶)

قربانی کا پسندیدہ جانور

﴿۱۳۸۲﴾ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُضَجِّي بِكَبْشٍ أَقْرَنَ فَحِيلَ

يُنْظَرُ فِي سَوَادٍ وَيَأْكُلُ فِي سَوَادٍ وَيَمْشِي فِي سَوَادٍ۔ (رواه الترمذی

وابوداؤد والنسائی وابن ماجہ)

حوالہ: ابوداؤد شریف: ۳۸۶/۱، باب مایستحب من الضحایا، کتاب الضحایا، حدیث نمبر: ۲۷۹۶۔ ترمذی شریف: ۲۷۵/۱، باب ماجاء یستحب من الاضحی، کتاب الاضحی، حدیث نمبر: ۱۴۹۶۔ نسائی شریف: ۱۸۱/۲، باب الکبش، کتاب الضحایا، حدیث نمبر: ۴۴۰۲۔ ابن ماجہ شریف: ۲۲۶، باب مایستحب من الاضحی، حدیث نمبر: ۳۱۲۸۔

ترجمہ: حضرت ابوسعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے قربانی میں ایسا دنبہ ذبح کیا جو سینگ دار تھا، خسی کیا ہوا نہ تھا، سیاہی میں دیکھتا تھا، سیاہی میں کھاتا تھا، سیاہی میں چلتا تھا۔

تشریح: اس حدیث شریف میں ایک پسندیدہ اور عمدہ دنبہ کا تذکرہ ہے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کی قربانی فرمائی، اس دنبہ کا منہ، پیر، اور آنکھوں کے ارد گرد کا حلقہ سیاہ تھا، باقی بدن سفید تھا۔ بس خوبصورت، بے عیب، فربہ جانور کی قربانی مستحب ہے۔

فحیئل: نر جانور، یعنی خسی نہ کیا گیا ہو، اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بغیر خسی کیا ہوا دنبہ ذبح کیا، جبکہ دیگر احادیث میں ”موجوئین“ کا لفظ کثرت سے آیا ہے، یعنی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایسے دودنے ذبح فرمائے جو خسی کئے ہوئے تھے، اصل بات یہ ہے کہ مواقع متعدد ہیں، کبھی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خسی کئے ہوئے جانور کی قربانی فرمائی ہے، اور کبھی بغیر خسی کئے ہوئے جانور کی قربانی کی ہے، دونوں صورتیں درست ہیں، البتہ خسی کر دینے سے گوشت عمدہ ہو جاتا ہے، اور رائحہ کریہہ زائل ہو جاتی ہے، اس لئے اکثر علماء اس کو بہتر قرار دیتے ہیں۔

ینظر فی سو ۵۱: سیاہی میں دیکھنے سے مراد یہ ہے کہ جانور کی آنکھوں کے ارد گرد سیاہی تھی۔

یا کل فی سواں: سیاہی میں کھانے سے مراد یہ ہے کہ منہ کا رنگ بھی سیاہ تھا۔
 یمشی فی سواں: سیاہی میں چلنے سے مراد یہ ہے کہ جانور کے پیر بھی
 سیاہ تھے۔ (التعلیق: ۲/۱۷۱، مرقاة: ۲/۲۶۲)

جذع کی قربانی

﴿۱۳۸۳﴾ وَعَنْ مُجَاشِعٍ مِّنْ بَنِي سُلَيْمٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
 عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ إِنَّ الْجَذْعَ
 يُوقِي مِمَّا يُوقِي مِنْهُ الثَّيْبُ۔ (رواه ابوداؤد والنسائی وابن ماجه)

حوالہ: ابوداؤد شریف: ۲/۳۸۷، باب مايجوز من السن في
 الضحايا، كتاب الضحايا، حديث نمبر: ۲۷۹۹۔ نسائی شریف: ۲/۱۸۱، باب
 المسنة والجذعة، كتاب الضحايا، حديث نمبر: ۲۳۹۵۔ ابن ماجه
 شریف: ۲۲۷، باب مايجزئ من الاضاحي، كتاب الاضاحي، حديث
 نمبر: ۳۱۳۱۔

ترجمہ: حضرت مجاشع رضی اللہ تعالیٰ عنہ جو کہ قبیلہ بنو سلیم سے ہیں روایت کرتے
 ہیں کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ جذع اس میں کفایت کرتا ہے جس
 میں شی کافی ہو۔

تشریح: تفصیل پہلے گزر چکی ہے کہ ”مسنہ“ سے مراد بکرے اور دنبہ میں وہ
 جانور ہے جو ایک سال کا ہو چکا ہو، اور بھینس میں جو دو سال کا ہو چکا ہو، اور اونٹ میں جو پانچ
 سال کا ہو چکا ہو، جو جانور مسنہ نہ ہو اس کی قربانی جائز نہیں ہے، لیکن دنبہ مسنہ ہونے سے

پہلے جبکہ جذعہ ہو اس کی قربانی جائز ہے۔ جب کہ وہ فربہ ہو، اس حدیث شریف میں بھی یہی منقول ہے، البتہ یہاں ”مسنہ“ کے بجائے ”ثنی“ ہے، نہ جانور کیلئے ثنی اور مادہ کیلئے ”ثنیہ“ کا لفظ استعمال ہوتا ہے، معنی اس کے وہی ہیں جو مسنہ کے ہیں اور حاصل حدیث یہی ہے کہ دنبہ اگر چہ ایک سال پورے ہونے پر ”ثنی“ ہوتا ہے، لیکن اس کے ثنی ہونے سے پہلے جب کہ ”جذعہ“ یعنی چھ ماہ یا اس سے کچھ زائد عمر کا ہو اس کی قربانی جائز ہے۔ (التعلیق: ۲/۱۷۱، مرقاۃ: ۲/۲۶۷)

بھیڑ کے بچہ کی قربانی

﴿۱۳۸۴﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ نِعْمَتِ الْأُضْحِيَّةُ الْجَذَعُ مِنَ الضَّانِ۔ (رواہ الترمذی)

حوالہ: ترمذی شریف: ۲۷۶/۱، باب ماجاء فی الجذع من الضان، کتاب الاضاحی، حدیث نمبر: ۱۳۹۹۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو ارشاد فرماتے ہوئے سنا: کہ بھیڑ کا جذعہ یعنی چھ ماہ یا اس سے کچھ زائد کا بچہ بہترین قربانی ہے۔

تشریح: الجذع من الضان: قربانی کے جانور کا جوان اور مسن ہونا ضروری ہے، لیکن دنبہ اگر چہ چھ ماہ یا اس سے کچھ زائد ہے اور ایک سال کے دنبوں کے جتنا نظر آتا ہے تو اس کی قربانی جائز ہے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ”من الضان“

کی قید لگائی ہے، اس سے معلوم ہوا کہ بکری کے چھ ماہ کے بچہ کی قربانی درست نہیں ہے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جن لوگوں کو بکری کے چھ ماہ یا اس سے کچھ زائد عمر کے بچہ کی قربانی کی اجازت عطا کی تھی یہ ان کی خصوصیت تھی۔ تفصیل اوپر گزر چکی۔

قربانی کے جانور میں شرکاء کی تعداد

﴿۱۳۸۵﴾ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ فَحَضَرَ الْأَضْحَى فَاشْتَرَكْنَا فِي الْبَقَرَةِ سَبْعَةً وَفِي الْبَعِيرِ عَشْرَةً۔ (رواہ الترمذی والنسائی وابن ماجہ) وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ۔

حوالہ: ترمذی شریف: ۲/۱۷۶، باب ماجاء فی الاشتراک فی الاضحیہ، کتاب الاضاحی، حدیث نمبر: ۱۵۰۱۔ نسائی شریف: ۲/۱۸۱، باب ماتجزی عنه البدنة فی الضحایا، کتاب الضحایا، حدیث نمبر: ۴۴۰۴۔ ابن ماجہ شریف: ۲۲۶، باب عن کم تجزی، کتاب الاضاحی، حدیث نمبر: ۳۱۳۱۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ ہم لوگ ایک سفر میں حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے، دران سفر قربانی کا دن آ گیا، تو گائے کی قربانی میں ہم سات آدمی شریک ہوئے، اور اونٹ کی قربانی میں دس آدمیوں نے شرکت کی۔ (ترمذی، نسائی، ابن ماجہ) ترمذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث حسن غریب ہے۔

تشریح: بعض سلف کا یہ مذہب ہے کہ گائے وغیرہ کی قربانی میں سات اور اونٹ کی قربانی میں دس آدمی شریک ہو سکتے ہیں، لیکن حنفیہ اور جمہور کے نزدیک گائے بیل وغیرہ

اور اونٹ سب میں سات حصہ دار شریک ہو سکتے ہیں، جمہور کی دلیل حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی مرفوع حدیث ہے، جو فصل اول میں بحوالہ مسلم و ابو داؤد و گزیر چکی ہے۔ ”ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: البقرة عن سبعة والجوز عن سبعة“ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی زیر بحث حدیث جمہور کی طرف سے اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث منسوخ ہے، یا ثابت ہی نہیں ہے بلکہ یہ حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے اپنے اجتہاد سے کیا تھا۔ (التعلیق: ۲/۱۷۱، مرقاة: ۲/۲۶۷) (اشرف التوضیح)

قربانی کا ثواب

﴿۱۳۸۶﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا عَمِلَ ابْنُ آدَمَ مِنْ عَمَلٍ يَوْمَ النُّحْرِ أَحَبَّ إِلَى اللَّهِ مِنْ إِهْرَاقِ الدَّمِ وَإِنَّهُ لَيَأْتِي يَوْمَ الْقِيَمَةِ بِقُرُونِهَا وَأَشْعَارِهَا وَأَظْلَافِهَا وَإِنَّ الدَّمَ لَيَقَعُ مِنَ اللَّهِ بِمَكَانٍ قَبْلَ أَنْ يَقَعَ بِالْأَرْضِ فَطَبَّبُوا بِهَا نَفْسًا۔ (رواه الترمذی وابن ماجہ)

حوالہ: ترمذی شریف: ۲۷۵ / ۱، باب ماجاء فی فضل الاضحیہ،

کتاب الاضاحی، حدیث نمبر: ۱۴۳۹۔ ابن ماجہ شریف: ۲۲۶، باب ثواب الاضحیہ، کتاب الاضاحی، حدیث نمبر: ۱۳۲۶۔

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”کہ کوئی بندہ قربانی کے دن کوئی بھی ایسا عمل نہیں کرتا جو اللہ تعالیٰ کو خون بہانے سے زیادہ محبوب ہو، بلاشبہ قربانی قیامت کے دن اپنے سینگوں بالوں

اور کھروں کے ساتھ آئے گی، اور بلاشبہ قربانی کا خون زمین پر گرنے سے پہلے اللہ تعالیٰ کے یہاں قبول ہو جاتا ہے، لہذا تم لوگ خوش دلی سے قربانی کرو۔

تشریح: اس حدیث شریف میں قربانی کی تین فضیلتیں مذکور ہیں۔

- (۱)..... قربانی کے دنوں میں اللہ تعالیٰ کی نگاہ میں سب سے پسندیدہ عمل قربانی کرنا ہے۔
- (۲)..... قربانی کا جانور جیسا قربان کیا جائے گا ویسا ہی جانور قیامت کے دن درجات بلند کرانے کے لئے قربانی کرنے والے کو مل جائے گا۔ قربانی کے جانور کا کوئی بھی عضو ضائع نہ ہوگا، حتیٰ کہ دنیا کے اندر سینک و غیرہ کو بیکار سمجھا جاتا ہے، قیامت کے دن قربانی کا جانور ان سب چیزوں کے ساتھ آئے گا، اور یہ سب چیزیں قربانی کرنے والے کے لئے نافع ثابت ہوں گی۔

- (۳)..... قربانی کا جانور قربان ہوتے ہی اللہ تعالیٰ قبول فرما لیتے ہیں، یعنی اس پر ثواب عنایت فرماتے ہیں، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس حدیث میں قربانی کرنے والوں کو اس بات کی تاکید بھی فرمائی ہے کہ قربانی خوش دلی سے کرو، یعنی اس کو بوجھ مت سمجھو، کیونکہ قربانی ضائع نہیں ہوتی، بلکہ اس کا کثیر اجر و ثواب ملنا طے ہے۔
(التعلیق: ۲/۱۷۱، مرقاة: ۲/۲۶۷)

عشرہ ذی الحجہ کی عبادت کا ثواب

﴿۱۳۸۷﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ أَيَّامٍ أَحَبَّ إِلَى اللَّهِ أَنْ يُعْبَدَ لَهُ فِيهَا مِنْ عَشْرِ ذِي الْحِجَّةِ يَعْدِلُ صِيَامُ كُلِّ يَوْمٍ مِنْهَا بِصِيَامِ

سَنَةِ وَقِيَامُ كُلِّ لَيْلَةٍ مِنْهَا بِقِيَامِ لَيْلَةِ الْقَلْبِ۔ (رواہ الترمذی وابن ماجہ) وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ إِسْنَادُهُ ضَعِيفٌ۔

حوالہ: ترمذی شریف: ۵۸/۱، باب ماجاء فی العمل، کتاب الصوم، حدیث نمبر: ۷۰۸۔ ابن ماجہ شریف: ۱۲۴، باب صیام العشر، کتاب الصیام، حدیث نمبر: ۱۲۲۸۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”کہ اللہ تعالیٰ کو تمام دنوں میں عشرہ ذی الحجہ کے دنوں سے زیادہ کسی دن کی عبادت محبوب نہیں ہے، اس عشرہ کے ایک دن کا روزہ سال بھر کے روزوں کے برابر ہے، اور اسکی ہر ایک رات کی عبادت کا ثواب شب قدر کی عبادت کے ثواب کے برابر ہے۔“ (ترمذی، ابن ماجہ) ترمذی نے کہا ہے کہ اس حدیث کی سند ضعیف ہے۔

تشریح: اللہ تعالیٰ کی نگاہ میں عشرہ ذی الحجہ کی بڑی اہمیت ہے، اس لئے ان دنوں میں کی جانے والی عبادات کا ثواب بھی زیادہ ہے۔

یَعْدِلُ صِيَامُ كُلِّ يَوْمٍ مِنْهَا بِصِيَامِ سَنَةٍ: یکم ذی الحجہ سے لے کر نو ذی الحجہ عرفہ کے دن تک ہر دن کا روزہ سال بھر کے نفل روزوں کے ثواب کے برابر ہے، رمضان کے روزوں کا ثواب عشرہ ذی الحجہ کے روزوں سے بہت بڑھا ہوا ہے، اس طرح رمضان کے ایام کی عبادت بھی عشرہ ذی الحجہ کی عبادت سے افضل ہے، حدیث باب میں عشرہ ذی الحجہ کی افضلیت مذکور ہے، وہ ماہ رمضان کے استثناء کے ساتھ ہے۔ (معارف السنن: ۵/۴۴۲، مرتقاۃ: ۲/۲۶۸) (تحفۃ المصنف)

﴿الفصل الثالث﴾

عید کی نماز سے پہلے قربانی کی ممانعت

﴿۱۳۸۸﴾ وَعَنْ جُنْدُبِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ شَهِدْتُ الْأَضْحَى يَوْمَ النَّحْرِ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ يَعُدْ أَنْ صَلَّى وَفَرَّغَ مِنْ صَلَوَتِهِ فَإِذَا هُوَ يَرَى لَحْمَ أَضَاحِيٍّ قَدْ ذُبِحَتْ قَبْلَ أَنْ يُفْرَغَ مِنْ صَلَوَتِهِ فَقَالَ مَنْ كَانَ ذَبَحَ قَبْلَ أَنْ يُصَلِّيَ أَوْ نُصَلِّيَ فَلْيَذْبَحْ مَكَانَهَا أُخْرَى وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ صَلَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ النَّحْرِ ثُمَّ خَطَبَ ثُمَّ ذَبَحَ وَقَالَ مَنْ كَانَ ذَبَحَ قَبْلَ أَنْ يُصَلِّيَ أَوْ نُصَلِّيَ فَلْيَذْبَحْ أُخْرَى مَكَانَهَا وَمَنْ لَمْ يَذْبَحْ فَلْيَذْبَحْ بِاسْمِ اللَّهِ - (متفق عليه)

حوالہ: بخاری شریف: ۱۳۲ / ۱، باب کلام الامام والناس فی

خطبة العيد، کتاب العیدین، حدیث نمبر: ۹۷۵، مسلم شریف: ۵۳ / ۲، باب وقتہا، کتاب الاضحی، حدیث نمبر: ۱۹۶۰۔

ترجمہ: حضرت جندب بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں قربانی کے دن عید الاضحیٰ کی نماز کے لئے حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ موجود تھا، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز ادا کرنے سے فارغ ہونے اور سلام پھیرنے کے بعد خطبہ کے لئے بڑھے بھی نہیں تھے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنا نیک ان قربانیوں

کا گوشت دیکھا جو کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے نماز سے فارغ ہونے سے پہلے ذبح کی جا چکی تھیں، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”کہ جس نے نماز پڑھنے سے پہلے یا آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کہ جس نے ہمارے نماز پڑھنے سے پہلے قربانی کی ہے تو اس کو چاہئے کہ وہ اس کی جگہ دوسرا جانور ذبح کرے۔“ ایک دوسری روایت میں ہے کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے قربانی کے دن نماز پڑھی، پھر خطبہ دیا، قربانی فرمائی، اور ارشاد فرمایا: کہ ”جس شخص نے نماز سے پہلے قربانی کی ہے وہ اس کی جگہ دوسری قربانی کرے، اور جس نے ابھی قربانی نہیں کی ہے اس کو چاہئے وہ اللہ کے نام کے ساتھ جانور ذبح کر لے۔“

تشریح: جہاں عید الاضحیٰ کی نماز ہوتی ہے وہاں نماز عید سے قبل قربانی جائز نہیں ہے، البتہ جہاں عید کی نماز نہیں ہوتی وہاں صبح صادق کے بعد قربانی کرنا درست ہے، لہذا اگر کسی نے نماز عید سے قبل قربانی کر دی تو اس کی قربانی ادا نہیں ہوگی، بلکہ اس کی جگہ دوسری قربانی کرنا اس کے ذمہ واجب ہے۔ (شامی زکریا: ۳۶۰/۴۶۱/۹)

قربانی کے ایام

﴿۱۳۸۹﴾ وَعَنْ نَافِعٍ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ الْأَضْحَى يَوْمَانِ بَعْدَ يَوْمِ الْأَضْحَى - (رواه مالك) وَقَالَ بَلَّغْنِي عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ مِثْلَهُ -

حوالہ: مؤطا امام مالک: ۱۸۸، باب الاضحیہ عما فی بطن

المرأة، کتاب الضحایة، حدیث نمبر: ۱۲۰۔

ترجمہ: حضرت نافع سے روایت ہے کہ بے شک حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا ہے کہ عید الاضحیٰ کے دن کے بعد قربانی کے دو دن ہیں۔ (موطا امام مالک) امام مالک نے کہا کہ حضرت علی بن ابوطالب سے اسی طرح کی روایت مجھے پہونچی ہے۔

تشریح: قربانی کے ایام تین دن ہیں، پہلا دن دسویں ذی الحجہ یعنی بقر عید کا دن، دوسرا گیارہ ذی الحجہ، تیسرا بارہ ذی الحجہ، چنانچہ امام ابو حنیفہ امام مالک امام احمد رحمہم اللہ کے نزدیک قربانی کے تین دن ہیں، اور ۱۲ ذی الحجہ کے غروب کے بعد قربانی کا دن ختم ہو جاتا ہے، ائمہ ثلاثہ کی دلیل یہی حدیث شریف ہے، جبکہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک قربانی کے چار دن ہیں، اور ۱۳ ذی الحجہ کے غروب تک قربانی کرنا جائز ہے، ان کی دلیل حدیث شریف: ”ایام التشریق کلھا ذبح“ (سنن الکبریٰ: ۵/۳۹۲، کنز العمال: ۵/۱۰۶)، [ایام تشریق سب کے سب قربانی کے دن ہیں، اور تیرہ ذی الحجہ بھی ایام تشریق میں داخل ہے، لہذا تیرہ ذی الحجہ کو بھی قربانی درست ہوگی، اس کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث کی سند ضعیف ہے، اس لئے کہ اس کی سند میں معاویہ بن یحییٰ ہے، جس کو نسائی، ابن مدینی اور یحییٰ بن معین نے ضعیف کہا ہے، لہذا اس حدیث سے استدلال کرنا درست نہیں ہے، نیز شوافع کا اس پوری حدیث پر عمل نہیں ہے، کیونکہ ایام تشریق تو نویں ذی الحجہ سے تیرہ ذی الحجہ تک کل پانچ دن ہیں، اس حدیث کی رو سے شوافع کو پانچ دن قربانی کرنا پائے، جب کہ وہ بھی پانچ روز کے قائل نہیں ہیں، لہذا اس حدیث سے استدلال کرنا درست نہیں ہے۔ (مرقاۃ: ۲/۲۶۸، التعلیق: ۲/۱۷۲)

قربانی کا وجوب

﴿۱۳۹۰﴾ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ أَقَامَ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْمَدِينَةِ عَشْرَ سِنِينَ
يُضَحِّي - (رواه الترمذی)

حوالہ: ترمذی شریف: ۲۷۷ / ۱، باب الدلیل علی ان الاضحیۃ
سنۃ، کتاب الاضاحی، حدیث نمبر: ۱۵۰۷۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم
صلی اللہ علیہ وسلم دس سال مدینہ منورہ میں مقیم رہے، اور ہر سال آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم نے قربانی کی۔

تشریح: آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے قیام مدینہ کی دس سالہ طویل مدت
میں کبھی بھی قربانی ترک نہیں کی، یہ دلیل ہے اس بات کی کہ قربانی واجب ہے، اس لئے اکثر
ائمہ قربانی کے وجوب کے قائل ہیں، قربانی کا وجوب اس بات سے بھی سمجھ میں آتا ہے کہ
آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک موقع پر ارشاد فرمایا: ”مَنْ كَانَ لَهُ سَعَةٌ وَلَمْ
يُضَحْ فَلَا يَقْرَبَنَّ مَصَلَانَا“ (ابن ماجہ شریف: ۲۲۶) [جو شخص گنجائش کے باوجود
قربانی نہ کرے وہ ہماری عید گاہ میں نہ آئے۔] (مرقاۃ: ۲/۲۶۹)

قربانی کیا ہے؟

﴿۱۳۹۱﴾ وَعَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ
أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا رَسُولَ اللَّهِ! مَا
هَذِهِ الْأَضَاحِيُّ قَالَ سُنَّةُ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالُوا فَمَا لَنَا فِيهَا
يَا رَسُولَ اللَّهِ! قَالَ بِكُلِّ شَعْرَةٍ حَسَنَةٍ قَالُوا فَالضُّوْفُ يَا رَسُولَ اللَّهِ!

قَالَ بِكُلِّ شُعْرَةٍ مِّنَ الصُّوفِ حَسَنَةً۔ (رواہ احمد وابن ماجہ)

حوالہ: مسند احمد: ۳۶۸/۴، ابن ماجہ شریف: ۲۲۶، باب ثواب

الاضحیہ، کتاب الاضاحی، حدیث نمبر: ۳۱۲۷۔

ترجمہ: حضرت زید بن ارقم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ نے دریافت کیا کہ اے اللہ کے رسول! قربانی کیا ہے؟ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”کہ تمہارے باپ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی سنت ہے۔“ حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے عرض کیا کہ ”اے اللہ کے رسول! ہمارے لئے اس میں کیا ہے؟“ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کہ ”ہر بال کے بدلہ ایک نیکی ہے۔“ حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے دریافت کیا کہ: ”اے اللہ کے رسول! اور اون میں؟“ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”اون والے جانور میں بھی ہر بال کے بدلہ ایک نیکی ملتی ہے۔“

تشریح: اس حدیث شریف سے قربانی کا ثبوت اور اللہ تعالیٰ کی نگاہ میں قربانی کی اہمیت خوب اچھی طرح معلوم ہو رہی ہے، قربانی کرنے والے کو قربانی کے جانور کے ہر ایک بال کے بدلہ ایک نیکی ملے گی۔ ذلک فضل اللہ یوتیہ من یشاء۔ (التعلیق: ۲/۱۷۷)

ماہذہ الاضاحی؟: حضرات صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کے قربانی کے حوالہ سے سوال کرنے کا مقصد یہ تھا کہ قربانی کیوں کی جاتی ہے؟ جانور ذبح کیا جاتا ہے اس کی جان جاتی ہے، اس سے کیا فائدہ ہے؟ اور اس کو کس وجہ سے عبادت قرار دیا گیا ہے؟

واقعہ ذبح اسماعیل

سنت ابیکم: آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بتایا کہ قربانی حضرت

ابراہیم علیہ السلام کی سنت ہے، حضرت ابراہیم علیہ السلام کو ان کے اکلوتے بیٹے حضرت اسماعیل علیہ السلام کی قربانی کا حکم ہوا، انہوں نے بلاچون و چرا انتہائی ذوق و شوق سے بیٹے حضرت اسماعیل علیہ السلام کو ذبح کرنے کی پوری کوشش کی، مگر اللہ تعالیٰ نے حضرت اسماعیل علیہ السلام کی جگہ جنت سے مینڈھا بھیج کر رکھوا دیا، جس کو ذبح کر دیا گیا، اور حضرت ابراہیم علیہ السلام نے توبینا حضرت اسماعیل علیہ السلام کو ذبح کرنے کی نیت سے چھری چائی، جس کی وجہ سے حضرت ابراہیم علیہ السلام کا مقام بہت بلند ہو گیا، اس واقعہ کی یادگار میں قربانی کا حکم دیا گیا ہے، تاکہ اللہ تعالیٰ کیلئے اپنی عزیز سے عزیز چیز کی قربانی پیش کرنے کا جذبہ بیدار ہو۔



باب العتيرة

عتيره كايان

رقم الحديث: ١٣٩٢/٣٩٢-

باب العتيرة

٣٠٢

الرفيق الفصيح.....٩

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب العتيرة

(عتیرہ کا بیان)

عتیرہ اس جانور کو کہتے ہیں جو رجب کے مہینہ میں ذبح کیا جاتا تھا، اسلام میں عتیرہ کا کیا حکم ہے؟ اس میں احادیث مختلف ہیں، بعض روایات سے اس کا وجوب معلوم ہوتا ہے، جیسے فصل ثانی میں مخف بن سلیم رضی اللہ عنہ کی روایت ہے، بعض سے اس کی ممانعت معلوم ہوتی ہے، جیسا کہ فصل اول میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث ہے، اس کی بعض روایات میں لفظ ہیں، ”لا فرع ولا عتيرة في الاسلام“ (المسند للإمام احمد: ۲/۲۲۹، فتح الباری: ۱۵/۱۱، باب العتيرة) مسند احمد کی ایک روایت میں لفظ ہیں: ”نہی عن الفرع والعتيرة“ (نسائی شریف: ۲/۱۶۷، کتاب الفرع الخ) یہ سب الفاظ نہی پر دال ہیں، روایات میں اظہار تعارض ہوا، ان میں تطبیق کی ضرورت ہے، تطبیق میں صاحب مشکوٰۃ نے امام ابو داؤد کا قول نقل فرمایا ہے کہ عتیرہ منسوخ ہے، یعنی پہلے اس کا حکم یا اجازت دی گئی تھی، پھر اس سے نہی کر دی گئی، اکثر اہل علم کی یہی رائے ہے کہ عتیرہ منسوخ ہے۔ (اشرف التوضیح)

﴿الفصل الاول﴾

عتیرہ کی اسلام میں کوئی حقیقت نہیں

﴿۱۳۹۲﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا فَرْعَ وَلَا عَتِيرَةَ قَالَ وَالْفَرْعُ أَوَّلُ نِتَاجٍ كَانَ يُتَّجُ لَهُمْ كَانُوا يَلْبَحُونَهُ لِعَطْوِائِهِمْ وَالْعَتِيرَةُ فِي رَجَبٍ - (متفق عليه)

حوالہ: بخاری شریف: ۲/۸۲۲، باب الفرع، کتاب العقیقة،

حدیث نمبر: ۵۴۷۳۔ مسلم شریف: ۲/۱۵۹، باب الفرع والعتیرة، کتاب الاضاحی، حدیث نمبر: ۱۹۷۶۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں: ”کہ فرع اور عتیرہ کی اسلام میں کوئی حقیقت نہیں ہے۔“ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ فرع جانور کا وہ پہلا بچہ ہے جو کافروں کے یہاں پیدا ہوتا ہے، اور وہ اس کو بتوں کے نام پر ذبح کرتے تھے، اور عتیرہ وہ جانور ہے جو رجب میں ذبح کیا جاتا تھا۔

تشریح: لا فرع ولا عتیرة: ”فرع“ کہا جاتا ہے جانور کا سب سے پہلا بچہ جس کو اپنے بتوں کے نام پر چھوڑ دیتے تھے، اور بعض نے کہا اس کو ذبح کر کے غرباء میں تقسیم کر دیتے تھے، تا کہ اس جانور میں برکت ہو، اور وہ کثیر النسل ہو۔ اور ”عتیرہ“ اس جانور کو کہا جاتا ہے جس کو ماہ رجب میں ذبح کرتے تھے، کیونکہ اشہر حرم میں یہ سب سے پہلا مہینہ ہے، اس

لئے اس کی تعظیم کے لئے ایسا کرتے تھے، پھر ابتدائے اسلام میں مسلمان اللہ کے نام پر یہ دونوں کرتے تھے، اب علماء میں اختلاف ہوا کہ اب تک یہ حکم باقی رہا یا نہیں، تو امام شافعی فرماتے ہیں کہ اب بھی یہ دونوں مستحب ہیں، لیکن امام ابو حنیفہ اور دوسرے جمہور ائمہ فرماتے ہیں کہ فرع و عتیرہ کا حکم منسوخ ہو گیا، جیسا کہ قاضی عیاض فرماتے ہیں: ”ان جماہیر العلماء علی انہ منسوخ وبہ جزم الحازمی“

شوافع حضرات استدلال پیش کرتے ہیں کہ بعض احادیث سے انکے وجوب کا حکم معلوم ہوتا ہے، جیسا کہ حنف بن سلیم کی حدیث ہے: ”یا ایہا الناس ان علی کل اہل بیت فی کل عام اضحیۃ وعتیرۃ“ (ترمذی شریف: ۸/۲۷۸، باب کتاب الاضاحی) اور بعض سے صرف اجازت معلوم ہوتی ہے، جیسا کہ حارث بن عمرو باہلی کی حدیث ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”من شاء عترو من شاہ لم یعترو من شاء فرع ومن شاء لم یفرع“ (فتح الباری: ۱۱/۱، باب العتیرۃ) اور بعض سے ممانعت معلوم ہوتی ہے، جیسا کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے۔ ”لا فرع ولا عتیرۃ“ (بخاری شریف: ۲/۸۲۲، باب لا فرع، کتاب العقیقۃ، حدیث نمبر: ۵۴۷۳) لہذا سب کو ملا کر ہم نے مستحب کہا، امام ابو حنیفہ اور جمہور ائمہ رحمہم اللہ کی دلیل ہے، حضرت ابن عمرو ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث کہ آنحضرت نے ارشاد فرمایا: ”لا فرع ولا عتیرۃ“ اور اجازت و امر پہلے ہوتا ہے، اور ممانعت بعد میں ہوتی ہے، لہذا یہ حدیث تمام کیلئے ناخ قرار دی جائیگی۔ (التعلیق: ۲/۱۷۳، مرتقاۃ: ۲/۲۷۹، ۲/۲۷۷، بذل: ۹/۶۰۲، درس مشکوٰۃ)

﴿الفصل الثانی﴾

عتیرہ منسوخ ہے

﴿۱۳۹۳﴾ وَعَنْ مِخْنَفِ بْنِ سُلَيْمٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كُنَّا وَقُوقًا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِعَرَفَةَ فَسَمِعْتُهُ يَقُولُ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ عَلَى كُلِّ أَهْلِ بَيْتٍ فِي كُلِّ عَامٍ أُضْحِيَّةً وَعَتِيرَةً هَلْ تَلَرُونَ مَا الْعَتِيرَةُ هِيَ الَّتِي تُسَمُّونَهَا الرَّجِيَّةَ۔ (رواه الترمذی و ابوداؤد والنسائی وابن ماجه) وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ ضَعِيفُ الْإِسْنَادِ وَقَالَ أَبُو دَاوُدَ وَالْعَتِيرَةُ مَنْسُوخَةٌ۔

حوالہ: ابوداؤد شریف: ۳۸۵/۲، باب ماجاء فی ایجاب الاضاحی، کتاب الضحایا، حدیث نمبر: ۲۸۸۔ ترمذی شریف: ۲۷۸/۱، باب الاضحیۃ فی کل عام، کتاب الاضاحی، حدیث نمبر: ۱۵۱۸۔ نسائی شریف: ۱۶۷/۲، باب کتاب الفرع والعتیرة، حدیث نمبر: ۴۲۳۵۔ ابن ماجه شریف: ۲۲۶، باب الاضاحی واجبة هی ام لا، کتاب الاضاحی، حدیث نمبر: ۳۱۲۵۔

ترجمہ: حضرت مخنف بن سلیم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ہم لوگ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ وقوف عرفات کئے ہوئے تھے، میں نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ اے لوگو! ہر گھر والے پر ہر سال قربانی کرنا لازم ہے، اور عتیرہ بھی، تم لوگ جانتے ہو عتیرہ کیا ہے؟ عتیرہ وہی ہے جس کو تم لوگ

”رجبیہ“ کہتے ہو۔ (ترمذی، ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ) ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث غریب ہے، اس کی سند ضعیف ہے، ابوداؤد نے کہا کہ عتیرہ منسوخ ہو چکا ہے۔

تشریح: اس حدیث شریف میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عتیرہ کا عمل انجام دینے کی بات فرمائی ہے، اور عتیرہ کی وضاحت بھی فرمادی ہے کہ جو قربانی رجب کے مہینے میں خاص طور پر کی جاتی ہے، اس کو ”رجبیہ“ بھی کہتے ہیں، اور وہی عتیرہ بھی کہلاتی ہے، یہ حدیث شریف آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ان فرامین سے قبل کی ہے، جن میں عتیرہ اور فرع کی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ممانعت فرمائی ہے، اسی وجہ سے ابوداؤد نے یہ بات فرمائی ہے کہ عتیرہ کی قربانی کا حکم منسوخ ہو چکا ہے۔

الرجبیۃ: عتیرہ کا ایک نام ”رجبیہ“ بھی ہے، زمانہ جاہلیت میں لوگ رجب کے مہینے میں اس ماہ کے احترام کی بنا پر بتوں کے نام سے قربانی کرتے تھے، زمانہ اسلام کے ابتداء میں اسی ماہ میں قربانی اللہ تعالیٰ کے نام پر لوگ کرنے لگے، لیکن جب ذی الحجہ میں قربانی مشروع ہو گئی، تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کی ممانعت فرمادی۔ (مرقاۃ: ۲/۲۷۰)

﴿الفصل الثالث﴾

نادار پر قربانی نہیں

﴿۱۳۹۴﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُمِرْتُ بِيَوْمِ الْأَضْحَى

عَيْدًا جَعَلَهُ اللَّهُ لِهَذِهِ الْأُمَّةِ قَالَ لَهُ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَرَأَيْتَ إِنْ لَمْ
أَجِدُ إِلَّا مَنِيحَةً أَنْتَنِي أَفَأُضْحِي بِهَا قَالَ لَا وَلَكِنْ خُذْ مِنْ شَعْرِكَ
وَأَظْفَارِكَ وَتَقَصُّ شَارِبَكَ وَتَحْلِقُ عَائَتَكَ قَدْ لِكَ تَمَامُ أُضْحِيَّتِكَ عِنْدَ
اللَّهِ۔ (رواه ابوداؤد والنسائی)

حوالہ: ابوداؤد شریف: ۳۸۵/۲، باب فی ایجاب الاضاحی،
کتاب الضحایا، حدیث نمبر: ۲۷۸۹۔ نسائی شریف: ۲/۱۷۹، باب من لم يجد
الاضحية، کتاب الضحایا، حدیث نمبر: ۴۳۷۷۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت
رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”کہ مجھ کو اس بات کا حکم دیا گیا ہے کہ میں یوم
الاضحیٰ کو عید کا دن مناؤں، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے اس دن کو میری امت کے لئے عید کا دن
قرار دیا ہے۔“ ایک صاحب نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ اے اللہ
کے رسول! اگر میرے پاس ”منیجہ مادہ“ کے علاوہ کچھ نہ ہو تو کیا میں اس کی قربانی کر لوں؟
آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کہ نہیں، بلکہ تم ایسا کرو اس دن میں اپنے بال
اور ناخن تراش لو، اپنی مونچھیں کتر لو، اور اپنے زیر ناف بالوں کو مونڈ لو، بس تمہاری پوری قربانی
اللہ تعالیٰ کے نزدیک یہی ہے۔

تشریح: غریب اور نادار شخص پر قربانی نہیں ہے، حدیث باب میں ایک مفلس
شخص کا ذکر ہے، جن کے پاس صرف عطیہ کا ایک دودھ کا جانور تھا، اور کچھ نہیں تھا، انہوں نے
آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ کیا میرے لئے اس جانور کی قربانی کرنا
ضروری ہے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نفی میں جواب دیا، معلوم ہوا کہ تنگ دست
پر قربانی واجب نہیں ہے، البتہ غریب شخص قربانی کرتا ہے تو اس کا یہ عمل پسندیدہ کہلائے گا۔

قال لا: آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ”منیحہ“ کی قربانی سے سائل کو منع فرمادیا۔ ”منیحہ“ اس دودھ دینے والی بکری یا اونٹنی کو کہتے ہیں جس کو اس کا مالک کسی دوسرے محتاج شخص کو کچھ مدت کے لئے دیدیتا ہے، تاکہ وہ اس کے دودھ وغیرہ سے اس مدت میں نفع اندوز ہوتا رہے، اور مدت گزرنے کے بعد مالک کو لوٹا دے، حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سائل صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اس ”منیحہ“ کی قربانی سے منع فرمایا، اس کی دو وجہیں ہو سکتی ہیں۔

(۱)..... یہ جانور ان کی ضرورت کا تھا، اس کے علاوہ ان کے پاس کوئی دوسرا دودھ کا جانور نہیں تھا، اسی کے ذریعہ اپنی اور اپنے اہل و عیال کی گذر بسر کرتے تھے، اگر اس کی بھی قربانی کر دیتے تو سخت پریشان ہو جاتے۔

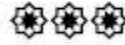
(۲)..... منیحہ کے وہ خود مالک تو تھے نہیں، کیونکہ یہ تو دوسرے کا جانور ہوتا ہے، جو کچھ مدت کے لئے مالک محتاج شخص کو نفع اٹھانے کی غرض سے دیتا ہے، اس کے لئے اس کی قربانی کی اجازت نہیں ہوتی اس لئے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے منع فرمادیا۔
فذلک تمام اضحیتک عند اللہ: مطلب یہ ہے کہ محتاج شخص ان امور کو انجام دے لے، قربانی نہ کرے، اللہ تعالیٰ اس کو اپنے فضل و کرم سے قربانی کا ثواب عطا فرمائیں گے۔

جذبہ اخلاص کی قدردانی

فائدہ: معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کے یہاں حسن نیت اور جذبہ اخلاص کی بہت قدر ہے، اس مسکین کے پاس عطیہ کئے ہوئے دودھ کے جانور کے علاوہ کچھ نہیں، اور وہ اسی کو قربان کرنے کے لئے آمادہ اور بے قرار ہے، رحمت دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کو

بھی مایوس نہیں فرمایا، اس کی مسکینیت اور ناداری کا بھی خیال فرمایا، اس کے جانور کو ذبح کرنے سے بھی منع فرمادیا، عید کے دن بال ناخون وغیرہ بنوائے ہی جاتے ہیں، اس مسکین کے اختیار میں اتنا ہی ہے اس لئے رحمت دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان چیزوں کے انجام دینے پر ہی اس کی حسن نیت اور جذبہ اخلاص کی وجہ سے کامل قربانی کے ثواب کی خوشخبری سنائی۔

يَا رَبِّ صَلِّ وَسَلِّمْ دَائِمًا اَبَدًا
عَلَى حَبِيبِكَ صَبِيْرٍ اَخْلَصَ لِّلرَّحْمٰنِ



باب صلوۃ الخسوف

خسوف کی نماز کا بیان

رقم الحدیث: ۱۳۹۵ تا ۱۴۰۷۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب صلوٰۃ الخسوف

(خسوف کی نماز کا بیان)

یہاں دو لفظ ہیں، خسوف اور کسوف۔ بہت سے ائمہ لغت نے ان دونوں لفظوں میں یہ فرق کیا ہے کہ کسوف کا اطلاق زیادہ تر سورج کے گرہن پر اور خسوف کا اطلاق زیادہ تر چاند کے گرہن پر ہوتا ہے، ثعلب کا بھی یہی قول ہے، جوہری نے اسے افضل قرار دیا ہے، فقہاء کا استعمال بھی اسی کے مطابق ہے، یعنی کسوف شمس کے لئے اور خسوف قمر کے لئے، لہذا ان دونوں لفظوں کا اطلاق ایک دوسرے پر بھی ہوتا رہتا ہے، محدثین بھی عام طور پر ان دونوں لفظوں میں فرق نہیں کرتے۔ (مرقاۃ: ۲/۲۷۱، بذل: ۵/۲۸۸)

خسوف اور کسوف کی حقیقت

آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ میں سورج کو گرہن لگا ہے، انہی دنوں میں حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے صاحبزادہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کا انتقال ہوا ہے، جاہلیت کا یہ نظریہ تھا کہ خسوف و کسوف کسی بڑی شخصیت کی موت و حیات کی وجہ سے ہوتا

ہے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس نظریہ کی تردید فرمائی، اور فرمایا کہ یہ امور اللہ تعالیٰ کی قدرت کے نشانات ہیں، اس میں کسی کی موت و حیات کا کوئی دخل نہیں۔ (بذل: ۲۹۱/۵)

خسوف القمر تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ میں کئی مرتبہ ہوا ہے، کسوف شمس کتنی مرتبہ ہوا ہے؟ بعض حضرات اس میں بھی تعدد کے قائل ہوئے ہیں، لیکن صحیح یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ واقعہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ میں ایک مرتبہ ہی ہوا ہے، جمہور اہل سیر کا یہی قول ہے، مشہور ماہر فلکیات علامہ محمود پاشا مصری نے اپنی کتاب ”متناجج الافہام فی تقویم العرب قبل الاسلام“ میں تصریح کی ہے، قواعد ریاضیہ کی روشنی میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ میں کسوف شمس ایک ہی مرتبہ بنتا ہے۔

صلوٰۃ کسوف کی حیثیت

صلوٰۃ الکسوف کی حیثیت کیا ہے؟ بعض حضرات اس کے وجوب کے قائل ہوئے ہیں، بعض مشائخ حنفیہ نے بھی وجوب کا قول کیا ہے، لیکن جمہور کے نزدیک صلوٰۃ الکسوف سنت ہے۔

تعداد رکوعات

آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صلوٰۃ الکسوف میں کتنے رکوع کئے ہیں، اس میں روایات حدیث مختلف ہیں، کل پانچ قسم کی روایات ہیں۔

(۱)..... وہ روایات جن میں ہر رکعت میں ایک مرتبہ رکوع کا ذکر ہے، جیسے فصل ثالث کے آخر میں نعمان بن بشیر کی روایت بحوالہ نسائی شریف: ۱۶/۱، باب نوع آخر،

کتاب صلوٰۃ الکسوف: ”ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صلی حین انکسفت الشمس مثل صلوٰتنا یرکع ویسجد۔“

(۲)..... بعض روایات میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ہر رکعت میں دو رکوع فرمانا آیا ہے، جیسا کہ اس باب کی پہلی حدیث ہے۔

(۳)..... ہر رکعت میں تین رکوع جیسا کہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی حدیث ہے۔

(۴)..... ہر رکعت میں چار رکوع جیسے کہ اس باب کی تیسری حدیث میں ہے۔

(۵)..... ہر رکعت میں پانچ رکوع جیسے فصل ثالث کی پہلی حدیث میں ہے۔

اختلاف روایات کی وجہ سے اس مسئلہ میں ائمہ کے اقوال بھی مختلف ہیں۔

حنفیہ نے پہلی قسم کی روایات کو اختیار کیا ہے، جن میں ہر رکعت میں ایک رکوع کا ذکر ہے، ائمہ ثلاثہ نے دوسری قسم کی روایات کو اختیار کیا ہے، جن میں ہر رکعت میں دو رکوع کا ذکر ہے، باقی روایات کو یہ حضرات معلول قرار دیتے ہیں۔

اس مسئلہ میں فعلی روایات میں تو بظاہر اختلاف ہے، لیکن قولی حدیث سے ایک رکوع والے قول کی تائید ہوتی ہے، سنن ابو داؤد وغیرہ میں قبیصہ بن الخارق الہمالی کی ایک روایت ہے اس کے آخر میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ ارشاد بھی ہے: ”فاذا رأیتموھا فصلو کاحداث صلوٰۃ صلیتموھا من المکتوبۃ“ (ابوداؤد شریف: ۱/۱۶۸)، کتاب الکسوف) [یعنی تم جب کسوف شمس کو دیکھو تو اس فرض نماز کی طرح نماز پڑھا کرو، جو تم نے قریب ترین زمانہ میں پڑھی ہے۔] اور ایسی نماز فجر کی نماز تھی، ظاہر ہے کہ فجر کی نماز میں ایک رکعت میں ایک ہی رکوع ہوتا ہے، یہ حدیث قولی ہے، اور تشریع عام کی حیثیت رکھتی ہے، یعنی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے امت کے لئے ضابطہ بیان فرمادیا کہ ایسے موقعہ پر فجر کی طرح دو رکعتیں ایک ایک رکوع کے ساتھ پڑھنی پائیں، باقی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم کے جو مختلف افعال مروی ہیں، وہ وقتی عوارض و خصوصیات کی بناء پر ہوں گے۔

آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ہر رکعت میں کئی رکوع فرمانا جو آیا ہے اس کی حقیقت یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رکوع صلوتی تو ہر رکعت میں ایک ہی کیا ہے، جیسے عام نمازوں میں ہوتا ہے، باقی جو زائد رکوع ہوئے ہیں وہ رکوع تنشع تھے، اس نماز میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کی قدرت کے بہت سے نشانات دیکھے ہیں، جنت و دوزخ کا مشاہدہ بھی فرمایا ہے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب حق تعالیٰ کی قدرت کی کوئی نشانی اور آیت دیکھتے تو تعظیم باری کے لئے فوراً جھک جاتے اور رکوع فرماتے ایسے رکوع کو رکوع تنشع کہتے ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اور بھی موقعوں پر قدرت حق کی نشانی دیکھ کر جھکنا ثابت ہے، اس باب کی فصل ثانی کے آخر میں آ رہا ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو ام المؤمنین میں سے کسی کے انتقال کی خبر ملی تو فوراً سجدہ میں گر گئے اور اس کی وجہ یہ بیان فرمائی کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد ہے:

”اذا رأيتم آية فاسجدوا وای آية اعظم من ذهاب ازواج النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم“ (ترمذی شریف: ۲/۲۲۷، فی فضل ازواج النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) حاصل یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ایک سے زائد رکوعات، رکوع تنشع تھے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ رکوع آیات قدرت دیکھنے کی وجہ سے فرمائے تھے، یہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خصوصیت ہے، اس کے علاوہ اور بھی ایسے افعال احادیث میں آ رہے ہیں، جو حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس نماز میں کئے ہیں، لیکن امت کے لئے وہ سنت نہیں، مثلاً آپ نے نماز میں ایسا انداز اختیار کیا ہے جیسے کسی چیز کو پکڑتے وقت کیا جاتا ہے، یہ اس وقت کیا ہے جب کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جنت کے میوہ جات دیکھے ہیں، اسی طرح آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

وسلم بعض آیات دیکھ کر پیچھے بھی ہٹے ہیں، ظاہر ہے آگے پیچھے ہونا اس نماز میں امت کے لئے مسنون نہیں ہے، بلکہ یہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خصوصیت ہے، اسی طرح اس نماز کے دوران رکوع ختم بھی آپ کی خصوصیات میں سے تھے، یہی وجہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے امت کے لئے ضابطہ بیان کرتے ہوئے یہ نہیں فرمایا: ”اذا رأیتموھا صلوا کما رأیتمونی اصلی“ بلکہ یہ ارشاد فرمایا: ”صلو کما حدث صلوٰۃ صلیتموھا من المکتوبۃ“ (ابوداؤد شریف: ۱/۱۶۸، کتاب الکسوف) اس کی وجہ یہی ہے کہ اس نماز میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بہت سے اعمال ایسے فرمائے ہیں جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہی کی خصوصیت تھی۔ تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو: التعلیق: ۲/۱۷۵، بذل: ۲۹۱/۵۔ (اشرف التوضیح)

حکمت وفوائد

کسوف و خسوف میں متعدد فوائد اور حکمتیں ہیں، چند کو بیان کیا جاتا ہے۔

- (۱)..... حق تعالیٰ شانہ کی عظیم قدرت کا اظہار۔
- (۲)..... ان دونوں عظیم مخلوق کا اور ان کے نور کا حق تعالیٰ شانہ کے قبضہ قدرت میں ہونا۔
- (۳)..... ان دونوں کے طلوع و غروب اور ان کی گردش ان میں گرمی و سردی اور دیگر تاثیرات کا منجانب اللہ ہونا، اور ان دونوں کا انتہائی عاجز و بے بس ہونا۔
- (۴)..... ان دونوں کی پرستش کی انتہائی قباحت اور ان کی پرستش کرنے والوں کی انتہائی حماقت کا اظہار۔
- (۵)..... غافل دلوں کو بیدار اور چوکنا کرنا۔
- (۶)..... قیامت کا ایک ہلکا سا نمونہ دکھانا۔

(۷)..... لوگوں کو دکھانا کہ جو ذات پاند سورج کو بے نور کرنے پر قادر ہے وہ ان کو بالکلیہ فنا کرنے اور قیامت لانے پر بھی قادر ہے، پس لوگوں کے قیامت پر یقین نہ کرنے کی کوئی وجہ نہیں۔

(۸)..... کبھی بے گناہوں کی بھی پکڑ ہو جاتی ہے، پس گناہگاروں کے بے خوف ہونے کی کوئی گنجائش نہیں، گناہگاروں کو ہر وقت خوف کھانے اور ڈرتے رہنے کی ضرورت ہے۔

(۹)..... دنیا کی بے ثباتی اور فنایت ظاہر ہو کر دل دنیا کی محبت سے سرد ہو جاتے ہیں، اور آخرت کی طرف متوجہ ہو جاتے ہیں۔

(۱۰)..... دل کامل طور پر خالق و مالک تعالیٰ شانہ کی طرف متوجہ ہو جاتے ہیں، اس لئے یہ وقت بندوں کے لئے عظیم نعمت خداوندی ہے۔ اس لئے اس وقت کی انتہائی قدر کرنے کی ضرورت ہے کہ یہ پورا وقت عبادت خداوندی، نماز، دعا، صدقہ و خیرات اور اللہ تعالیٰ کے سامنے آہ وزاری میں مشغول ہونا چاہئے، تاکہ حق تعالیٰ شانہ کی کامل مغفرت و رحمت بندہ کی طرف متوجہ ہو۔

(۱۱)..... ان دونوں کے بے نور ہو جانے سے بندہ کو احساس ہوتا ہے کہ یہ دونوں حق تعالیٰ کی کتنی عظیم نعمتیں ہیں، اگر یہ نہ ہوں تو مخلوق کا کیا حال ہو، پس بندہ کو کس درجہ شکر گزاری کرنا چاہئے۔ (اوجز: ۲۴/۴)

تنبیہ: صلوٰۃ کسوف سے متعلق چیزیں اور فوائد و حکمت اور فلاسفہ کے قول کی تردید وغیرہ کی نفیس بحثیں اوجز میں موجود ہیں، چکو دیکھنا ہو وہ اوجز کی طرف رجوع کریں۔

﴿الفصل الاول﴾

سورج گرہن کی نماز

﴿۱۳۹۵﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ إِنَّ الشَّمْسَ خَسَفَتْ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَعَثَ مُنَادِيًا الصَّلَاةَ جَامِعَةً فَتَقَدَّمَ فَصَلَّى أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ فِي رُكْعَتَيْنِ وَأَرْبَعَ سَجَدَاتٍ قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا مَا رَكَعْتُ رُكُوعًا قَطُّ وَلَا سَجَدْتُ سُجُودًا قَطُّ كَانَ أَطْوَلَ مِنْهُ - (متفق عليه)

حوالہ: بخاری شریف: ۱۴۵/۱، باب الجهر بالقرآن فی الکسوف، کتاب الکسوف، حدیث نمبر: ۱۰۶۶-مسلم شریف: ۲۹۵/۱، باب صلوٰۃ الکسوف، کتاب الکسوف، حدیث نمبر: ۹۰۱۔

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں سورج گرہن ہوا، تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک اعلان کرنے والے کو بھیجا کہ ”الصلوة جامعة“ [نماز کے لئے جمع ہو جائیں] کا اعلان کر دے، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم آگے بڑھے اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دو رکعتیں پھر رکوع اور پھر سجدوں سے پڑھائیں، حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نے اس سے لمبا رکوع کبھی نہیں کیا اور نہ اس سے لمبا سجدہ کبھی کیا۔

تشریح: حضرت امام شافعیؒ اور امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک ایک رکعت میں

دور کو ع ہیں، ان کی دلیل حدیث باب ہے۔

امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک ایک رکعت میں ایک رکوع ہے، عام نماز کی طرح۔

دلیل: ”عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال انكشفت الشمس على عهد

رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقام صلى الله تعالى عليه وسلم

لم يكديركع ثم ركع فلم يكديرفع ثم رفع فلم يكديسجد ثم سجد

فلم يكديرفع ثم رفع فلم يكديسجد ثم سجد فلم يكديرفع ثم رفع

وفعل في الركعة الاخرى مثل ذلك“ (اعلاء السنن: ۲/۱۲۲،

ابوداؤد شریف: ۱/۱۶۹، باب من قال يركع ركعتين) اس حدیث

شریف میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہر رکعت میں ایک ہی رکوع کیا، معلوم

ہوا کہ عام نمازوں کی طرح صلاۃ خسوف میں ہر رکعت میں ایک ہی رکوع کیا جائے

گا۔ امام شافعیؒ کی متدل کا جواب یہ ہے کہ راوی حدیث حضرت عائشہ صدیقہ رضی

اللہ تعالیٰ عنہا کا عمل خود اپنی اس حدیث شریف کے خلاف ہے، اور جب راوی کا عمل

خود اپنی حدیث کے خلاف ہو تو وہ روایت قابل استدلال نہیں رہتی۔

نیز جن احادیث میں ایک رکعت کے اندر متعدد رکوع ثابت ہیں، وہ خسوف کی وجہ

سے نہیں، بلکہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر ایک خاص کیفیت طاری تھی، تجلیات

خداوندی کا ظہور ہو رہا تھا، عالم غیب منکشف ہو رہا تھا، جنت و جہنم کا نظارہ کرایا جا رہا تھا، جس

کی وجہ سے کبھی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم آگے بڑھتے کسی چیز کو پکڑنے کے لئے اور

کبھی کسی چیز سے بچنے کے لئے پیچھے ہٹتے، اسی کیفیت کی بناء پر آنحضرت نے متعدد رکوع کئے

جو حکم کلی نہیں ہے، لہذا اس سے استدلال کرنا درست نہیں ہوگا۔ (التعلیق: ۲/۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹)

چاند گرہن کی نماز میں جہری قراءت کرنا

﴿۱۳۹۶﴾ وَعَنْهَا قَالَتْ جَهَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ فِي صَلَوةِ الْخُسُوفِ بِقِرَاءَتِهِ۔ (متفق علیہ)

حوالہ: بخاری شریف: ۱۴۵ / ۱، باب الجهر بالقراءة في الكسوف،

کتاب الکسوف، حدیث نمبر: ۱۰۶۵۔ مسلم شریف: ۲۹۶ / ۱، باب صلوٰۃ

الکسوف، کتاب الکسوف، حدیث نمبر: ۹۰۱۔

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت نبی

اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے چاند گرہن کی نماز میں با آواز بلند قراءت فرمائی۔

تشریح: سورج گرہن کی نماز میں قراءت سر آہوگی یا جہراً؟ اس میں ائمہ کے

درمیان اختلاف ہے، امام احمد صاحبین اسحاق ابن المنذر وغیرہم کے نزدیک سورج گرہن کی نماز میں قراءت جہراً ہوگی۔

دلیل: ”ان علیا جهر بالقراءة في كسوف الشمس وقد ورد الجهر فيها عن علي

مرفوعاً وموقوفاً“ ائمہ ثلاثہ کے نزدیک سورج گرہن کی نماز قراءت سر کے ساتھ ہوگی۔

دلیل: ”عن ابن عباس قال ما سمعت من النبي صلى الله تعالى عليه

وسلم في صلوٰۃ الكسوف حرفاً“ ”وعن سمرة بن جندب قال صلى

بنا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في كسوف الشمس لا نسمع

له صوتاً“ (نسائی شریف: ۱۶۸ / ۱) حضرت سمرة اور ابن عباس رضی اللہ

عنہما کی حدیث میں یہ اشکال کیا گیا ہے کہ شاید وہ دور رہنے کی وجہ سے نہیں سنتے

تھے، اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے سنا، لہذا حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث معتبر ہوگی، جواب یہ ہے کہ دور رہنا تو کسی حدیث سے ثابت نہیں بلکہ سمرہ بن جندب تو تیر اندازی کو چھوڑ کر صرف سننے اور دیکھنے کے لئے حاضر ہوئے تھے۔ امام احمد کی دلیل کا جواب یہ ہے کہ چونکہ دونوں طرح کی احادیث مروی ہیں، اس لئے اصل کی طرف رجوع کیا جائے گا اور اصل دن کی نماز میں یہ ہے کہ قرأت سرأ ہوتی ہے، حدیث نبوی کی وجہ سے کہ صلوٰۃ النہار عجماء لہذا سورج گرہن کی نماز بھی سرأ ہوگی۔ نیز حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کبھی کبھی سری نمازوں میں بالجبر ایک دو آیت پڑھ دیتے تھے تو ممکن ہے کہ سورج گرہن کی نماز میں بعض آیات کو امت کی تعلیم کی غرض سے جبراً قرأت فرمائی ہو۔ جس کو بعض حضرات نے نقل فرمایا ہے۔ (العلیق: ۲/۱۷۸، مرقاۃ: ۲/۲۷۲)

کسوف کی نماز جماعت کے ساتھ

﴿۱۳۹۷﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ انْخَسَفَتِ الشَّمْسُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالنَّاسُ مَعَهُ فَقَامَ قِيَامًا طَوِيلًا نَحْوًا مِنْ قِرَاءَةِ سُورَةِ الْبَقَرَةِ ثُمَّ رَكَعَ رُكُوعًا طَوِيلًا ثُمَّ رَفَعَ فَقَامَ قِيَامًا طَوِيلًا وَهُوَ دُونَ الْقِيَامِ الْأَوَّلِ ثُمَّ رَكَعَ رُكُوعًا طَوِيلًا وَهُوَ دُونَ الرُّكُوعِ الْأَوَّلِ ثُمَّ رَفَعَ ثُمَّ سَجَدَ ثُمَّ قَامَ فَقَامَ قِيَامًا طَوِيلًا وَهُوَ دُونَ الْقِيَامِ الْأَوَّلِ ثُمَّ رَكَعَ رُكُوعًا طَوِيلًا وَهُوَ دُونَ الرُّكُوعِ

الْأَوَّلِ ثُمَّ رَفَعَ ثُمَّ سَجَدَ ثُمَّ قَامَ فَقَامَ قِيَامًا طَوِيلًا وَهُوَ دُونَ الْقِيَامِ الْأَوَّلِ
ثُمَّ رَكَعَ رُكُوعًا طَوِيلًا وَهُوَ دُونَ الرُّكُوعِ الْأَوَّلِ ثُمَّ رَفَعَ فَقَامَ قِيَامًا
طَوِيلًا وَهُوَ دُونَ الْقِيَامِ الْأَوَّلِ ثُمَّ رَكَعَ رُكُوعًا طَوِيلًا وَهُوَ دُونَ
الرُّكُوعِ الْأَوَّلِ ثُمَّ رَفَعَ ثُمَّ سَجَدَ ثُمَّ انْصَرَفَ وَقَدْ تَجَلَّتِ الشَّمْسُ
فَقَالَ إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ آيَتَانِ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ لَا يَحْصِفَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ
وَلَا لِحَيَوْتِهِ فَإِذَا رَأَيْتُمْ ذَلِكَ فَادْكُرُوا اللَّهَ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ! رَأَيْنَاكَ
تَنَاوَلْتَ شَيْئًا فِي مَقَامِكَ هَذَا ثُمَّ رَأَيْنَاكَ تَكَعَّكَعْتَ فَقَالَ إِنِّي رَأَيْتُ
الْجَنَّةَ فَتَنَاوَلْتُ مِنْهَا عُنُقُودًا وَلَوْ أَخَذْتُهَا لَأَكَلْتُ مِنْهُ مَا بَقِيََتِ الدُّنْيَا
وَرَأَيْتُ النَّارَ فَلَمْ أَرَ كَالْيَوْمِ مُنْظَرًا قَطُّ أَفْطَعَ مِنْهُ وَرَأَيْتُ أَكْثَرَ أَهْلِهَا
النِّسَاءَ فَقَالُوا بِسْمِ يَا رَسُولَ اللَّهِ! قَالَ بِكُفْرِهِنَّ قِيلَ يَكْفُرْنَ بِاللَّهِ قَالَ
يَكْفُرْنَ الْعَشِيرَ وَيَكْفُرْنَ الْإِحْسَانَ لَوْ أَحْسَنْتَ إِلَى إِحْدَاهُنَّ الدَّهْرَ ثُمَّ
رَأَتْ مِنْكَ شَيْئًا قَالَتْ مَا رَأَيْتُ مِنْكَ خَيْرًا قَطُّ۔ (متفق عليه)

حوالہ: بخاری شریف: ۱۴۳/۱، باب صلوٰۃ الکسوف جماعة،

کتاب الکسوف، حدیث نمبر: ۱۰۵۲۔ مسلم شریف: ۲۹۶/۱، باب ماعرض
علی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی صلوٰۃ الکسوف، کتاب الکسوف،
حدیث نمبر: ۹۰۷۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت
رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں سورج گرہن ہوا، تو حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم نے نماز پڑھی، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ حضرات صحابہ کرام رضی
اللہ عنہم نے بھی نماز ادا کی، چنانچہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تقریباً سورہ بقرہ کی

قرأت کے بعد طویل قیام فرمایا، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے طویل رکوع کیا، پھر رکوع سے سر اٹھایا، اور طویل قیام کیا، اور یہ پہلے قیام سے کم تھا، پھر ایک طویل رکوع کیا، اور یہ پہلے رکوع سے کم تھا، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سجدہ کیا، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے طویل قیام کیا، اور یہ پہلے قیام سے کم تھا، پھر طویل رکوع کیا، اور یہ پہلے رکوع سے سر اٹھایا، پھر طویل قیام کیا، اور یہ پہلے قیام سے کم تھا، پھر طویل رکوع کیا، اور یہ پہلے رکوع سے کم تھا، پھر سجدہ کیا، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز سے فارغ ہوئے، تو سورج روشن ہو چکا تھا، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کہ سورج اور پاند اللہ تعالیٰ کی نشانیوں میں سے دو نشانیاں ہیں، ان کو کسی کے مرنے اور پیدا ہونے سے گریہ نہیں لگتا ہے، لہذا جب تم لوگ یہ گریہ نہ دیکھو تو اللہ کو یاد کرو، حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا: یا رسول اللہ! ہم نے دیکھا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز کی جگہ کھڑے ہوئے ہاتھ بڑھا کر کوئی چیز لینا چاہتے ہیں، پھر ہم نے دیکھا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پیچھے ہٹ گئے تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کہ حقیقت یہ ہے کہ میں نے جنت دیکھی اور اس میں سے انگوڑ کا خوشہ لینا چاہا تھا، اگر میں وہ خوشہ لے لیتا تم رہتی دنیا تک اس میں سے کھاتے رہتے، اور مجھ کو جہنم بھی دکھائی گئی تو میں نے کبھی آج سے زیادہ گھبراہٹ میں مبتلا کرنے والا منظر نہیں دیکھا، اور میں نے جہنم میں اکثر عورتوں کو دیکھا، حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے عرض کیا اور یہ کس بنیاد پر اے اللہ کے رسول! تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کہ یہ ان کے کفر کی بنیاد پر، عرض کیا گیا کہ وہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ کفر کرتی ہیں؟ فرمایا: یہ شوہر کی ناشکری کرتی ہیں، اور احسان کی ناشکری کرتی ہیں، اگر تم ان میں سے کسی کے ساتھ زندگی بھر حسن سلوک کرتے رہو، پھر وہ تمہاری طرف سے کوئی ناگوار بات دیکھ لئے تو وہ یہ کہے گی کہ میں نے

تمہاری طرف سے کبھی خیر کی کوئی بات نہیں دیکھی۔

تشریح: ان الشمس والقمر آیتان من آیات اللہ: یعنی پاند اور سورج اللہ تعالیٰ کی نشانیوں میں سے دو نشانیاں ہیں، جو اس کی قدرت کاملہ کا مظہر ہیں، اس کو روشنی دینا اور بے نور کر دینا اس کے قبضہ قدرت میں ہے، سورج اور چاند کو چمکنے اور بے نور ہونے میں ان کو اپنا کوئی اختیار نہیں، یہاں تک کہ اگر ان کو گرہن لگ جائے تو انہیں اتنی قدرت نہیں کہ وہ اسے دور کر سکیں پس ایسی عاجز شی کو لوگ کیسے معبود بناتے ہیں، اور پاند اور سورج کو گرہن لگنا کسی شخص کے مرنے کی وجہ سے نہیں، اور نہ کسی آدمی کے دنیا میں آنے کی وجہ سے ہے بلکہ اللہ تعالیٰ کی قدرت کاملہ کا مظہر ہے، جب بندوں کی نافرمانیاں عام ہو جاتی ہیں اور اللہ کی طرف رجوع نہیں ہوتا تو پھر اللہ تعالیٰ سورج گرہن اور چاند گرہن کے ذریعہ بندوں کو ڈراتے اور دھمکاتے ہیں تاکہ بندے اطاعت گزار ہو جائیں اسی لئے جب سورج گرہن یا چاند گرہن لگ جائے تو نماز، ذکر، تلاوت استغفار وغیرہ کا حکم ہے۔ (مرقاۃ: ۲/۲۷۳)

لا کلتہم منه ما بقیۃ الدنیا: یعنی اگر اس خوشہ کو دنیا میں لایا جاتا تو جب تک دنیا قائم رہتی لوگ اس کے پھل کھاتے رہتے، اس طرح کہ اس خوشہ سے جو بھی پھل توڑ لیا جائے تو اس کی جگہ دوسرا پھل فوراً لگ جائے، اس لئے کہ جنت کے پھلوں کی خاصیت یہ ہے کہ جب اس کو توڑا جائے گا تو فوراً اس کی جگہ دوسرا لگ جائے گا تو اللہ کی قدرت سے کیا بعید ہے کہ وہ دنیا کے اندر بھی اسی طرح پیدا فرما دے اور حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس خوشہ کو اس لئے نہیں لیا کہ اگر آنحضرت اس کو توڑ لیتے اور لوگ اس کو دیکھتے تو ایمان بالغیب باقی نہ رہتا اس لئے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خوشہ نہیں لیا۔ (العلق: ۲/۱۷۹، مرقاۃ: ۲/۲۷۳)

سورج گرہن کی نماز میں خطبہ

﴿۱۳۹۸﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا نَحْوَ حَدِيثِ
ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَتْ ثُمَّ سَجَدَ فَأَطَالَ السُّجُودَ
ثُمَّ انْصَرَفَ وَقَدْ انْجَلَتِ الشَّمْسُ فَخَطَبَ النَّاسَ فَحَمِدَ اللَّهُ وَأَثْنَى
عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ آيَاتَانِ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ لَا يَخْسِفَانِ
لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلَا لِحَيَاتِهِ فَإِذَا رَأَيْتُمْ ذَلِكَ فَادْعُوا اللَّهَ وَكَبِّرُوا وَصَلُّوا
وَتَصَلُّقُوا ثُمَّ قَالَ يَا أُمَّةَ مُحَمَّدٍ وَاللَّهِ مَا مِنْ أَحَدٍ أَغْيَرُ مِنَ اللَّهِ أَنْ يُزْنِيَ
عَبْدُهُ أَوْ تَزْنِيَ أُمَّتُهُ يَا أُمَّةَ مُحَمَّدٍ وَاللَّهِ لَوْ تَعْلَمُونَ مَا أَعْلَمَ لَضَحِكْتُمْ
قَلِيلًا وَلَبَكَيْتُمْ كَثِيرًا۔ (متفق عليه)

حوالہ: بخاری شریف: ۱۴۲/۱، باب الصدقة في الكسوف،
كتاب الكسوف، حدیث نمبر: ۱۰۴۴۔ مسلم شریف: ۲۹۵/۱، باب صلوۃ
الكسوف، كتاب الكسوف، حدیث نمبر: ۹۰۱۔

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی روایت بھی حضرت ابن
عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی روایت کے مثل ہے، حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا
روایت کرتی ہیں کہ پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سجدہ کیا، اور لمبا سجدہ کیا، پھر آنحضرت
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز سے فارغ ہوئے تو سورج روشن ہو چکا تھا، پھر آنحضرت صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم نے لوگوں کے سامنے خطبہ دیا، تو اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء بیان کی، پھر ارشاد فرمایا: کہ
سورج اور پاند اللہ تعالیٰ کی نشانیوں میں سے دو بڑی نشانیاں ہیں، اور یہ کسی کے مرنے اور پیدا
ہونے سے گرہن میں نہیں آتے، لہذا جب سورج گرہن دیکھو تو اللہ تعالیٰ سے دعاء کرو، اس کی

بڑائی بیان کرو، نماز پڑھو، اور صدقہ خیرات کرو، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کہ اے محمد (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کی امت! میں قسم کھا کر کہتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ سے زیادہ کوئی غیرت والا نہیں ہے، اس بات میں کہ اس کا بندہ یا اس کی بندی زنا کرے، اور اے محمد! (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کی امت! اللہ تعالیٰ کی قسم اگر تم لوگ وہ جان لو جو میں جانتا ہوں تمہارا ہنسنا کم ہو جائے، اور رونا زیادہ ہو جائے۔

تشریح: پانچ سو سورج میں گرہن لگنا اللہ تعالیٰ کے غضب کی علامت ہے، لہذا اللہ تعالیٰ کے غضب کو اپنے سے دور کرنے کے لئے ایسے موقع پر نماز اور ذکر دعا کا اہتمام کثرت سے کرنا چاہئے، اور چونکہ صدقہ کے بارے میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ ”الصدقة تطفى غضب الرب“ لہذا کثرت سے صدقہ کرنا چاہئے، تاکہ اللہ تعالیٰ کا غضب دور ہو جائے اور اس کی رحمت متوجہ ہو جائے، اللہ تعالیٰ کو یہ بات سخت ناگوار ہوتی ہے کہ اس کا بندہ یا بندی زنا کرے، اس لئے اس قبیح عمل کے قریب جانے سے بھی گریز کرنا چاہئے۔

لایخسفن لموت احد: آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سورج گرہن کی نماز پڑھنے کے بعد خطبہ ارشاد فرمایا، اس میں زمانہ جاہلیت کے اس نظریہ کی تردید کی کہ سورج گرہن کا تعلق کسی عظیم شخصیت کی ولادت یا وفات سے ہے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کہ یہ تو اس کائنات میں اللہ تعالیٰ کی قدرت کاملہ کی نشانی ہے، لہذا جب اس کا ظہور ہو تو نماز وغیرہ کا اہتمام کرو۔ حقیقت یہ ہے کہ سورج گرہن کا شرعی نظریہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے غضب کا ایک اثر ہے، جب بندوں کی نافرمانی بڑھ جاتی ہے، تو اللہ تعالیٰ بندوں کو تنبیہ کرنے کی غرض سے سورج کو بے نور کر دیتا ہے، تاکہ انسان یہ سمجھ لے کہ اس کی نافرمانی کا اثر صرف اس کی ذات تک محدود نہیں بلکہ عالم بالا پر بھی اس کے اثرات پڑتے ہیں، علماء فلکیات ظاہری اسباب کے تحت یہ بات نقل کرتے ہیں کہ اگر زمین سورج اور پاند کے

درمیان حائل ہوتی ہے تو پاندر گریں ہوتا ہے اور اگر پاندر زمین اور سورج کے درمیان حائل ہوتا ہے تو سورج گرہن ہوتا ہے۔ تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو۔ اوچز: ۲۳/۴۔

ما من احد اغیر من اللہ ان یزنی : اللہ تعالیٰ نے زنا سے سختی کے ساتھ روکا ہے، اب اگر کوئی زنا کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ کو بندہ کے اس جرم پر بہت غیرت آتی ہے، اور غیرت کی بنا پر غصہ اور غصہ کے سبب انتقام کا تقاضہ پیدا ہوتا ہے، لہذا اللہ تعالیٰ کے غضب کے آثار کے مواقع پر بندوں کو خصوصی طور پر ان نیک کاموں میں لگنا پالئے، جو اللہ تعالیٰ کے غصہ کو ٹھنڈا کرنے والے ہیں۔

سورج گرہن کے وقت دعاء، استغفار کی تاکید

﴿۱۳۹۹﴾ وَعَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ خَسَفَتِ الشَّمْسُ فَقَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَعَا يَخْشِي أَنْ تَكُونَ السَّاعَةُ فَآتَى الْمَسْجِدَ فَصَلَّى بِأَطْوَلِ قِيَامٍ وَرُكُوعٍ وَسُجُودٍ مَا رَأَيْتُهُ قَطُّ يَفْعَلُهُ وَقَالَ هَذِهِ الْآيَاتُ الَّتِي يُرْسِلُ اللَّهُ لَأَتَكُونَ لِعَمُوتٍ أَحَدٍ وَلَا لِحَيَوَاتِهِ وَلَكِنْ يُخَوِّفُ اللَّهُ بِهَا عِبَادَهُ فَإِذَا رَأَيْتُمْ شَيْئًا مِنْ ذَلِكَ فَافْزَعُوا إِلَى ذِكْرِهِ وَدُعَائِهِ وَإِسْتِغْفَارِهِ۔ (متفق علیہ)

حوالہ: بخاری شریف: ۱۴۵ / ۱، باب ذکر فی الکسوف، کتاب

الکسوف، حدیث نمبر: ۱۰۵۹۔ مسلم شریف: ۲۹۹ / ۱، باب الذکر والنداء

بصلوٰۃ الکسوف، کتاب الکسوف، حدیث نمبر: ۹۱۲۔

ترجمہ: حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ سورج گرہن ہوا تو

حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم گھبرا کر کھڑے ہو گئے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ڈرتھا کہ قیامت نہ آگئی ہو، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مسجد تشریف لائے، اور ایسے طویل قیام، رکوع اور سجدوں کے ساتھ نماز پڑھی کہ میں نے کبھی اتنی طویل نماز پڑھتے نہیں دیکھا، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کہ یہ نشانیاں ہیں جن کو اللہ تبارک و تعالیٰ بھیجتے ہیں، ان نشانیوں کا ظہور کسی کی موت و حیات کی بنا پر نہیں ہوتا ہے، لیکن اللہ تعالیٰ ان کے ذریعہ سے اپنے بندوں میں خوف و خشیت پیدا کرنا چاہتے ہیں، لہذا تم لوگ جب ان نشانیوں کو دیکھو تو اللہ کے ذکر اس سے دعا اور اس سے اپنے گناہوں کی بخشش طلب کرنے کی جلدی کرو۔

تشریح: گرہن لگنا یہ اللہ تعالیٰ کے آثار غضب میں سے ہے، لہذا ایسے وقت میں اللہ تعالیٰ کے رضا والے اعمال انجام دینے کی کوشش کرنا چاہئے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حیات مبارکہ میں جب سورج گرہن ہوا تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بجلت تمام مسجد پہنچے اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے باجماعت نماز ادا کی اور ذکر و اذکار میں لگے رہے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خطبہ دیا اور اس میں اس بات کی صراحت فرمائی کہ سورج گرہن وغیرہ لگنا اللہ تعالیٰ کی نشانیوں میں سے ہے، اس سے اللہ تعالیٰ کی قدرت کاملہ سمجھ میں آتی ہے، وہ جب چاہے سورج کو بے نور کر دے اور جب چاہے ساری کائنات کو فنا کر دے۔

فزعاً یخشى ان ینکون: سورج گرہن کے موقع پر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اتنی گھبراہٹ ہوئی کہ جیسے قیامت آگئی ہو۔

اشکال: سورج گرہن تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حیات مبارکہ کے آخری زمانہ میں ہوا، اس سے پہلے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا تھا کہ

وقوع قیامت سے قبل نزول عیسیٰ خروج دجال اور اس جیسے واقعات پیش آئیں گے، تو ان واقعات کے پیش آنے سے قبل صرف سورج گرہن کی وجہ سے آنحضرت کو وقوع قیامت کا خدشہ کیسے ہو گیا؟

جواب: (۱)..... یہاں یہ مطلب نہیں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو قیامت کے وقوع کا خطرہ لاحق ہوا، بلکہ مطلب یہ ہے کہ سورج گرہن کے وقت آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ایسی بے چینی لاحق ہوئی جیسا کہ قیامت آگئی، یعنی سورج گرہن کے وقوع کے وقت لاحق ہونے والے خوف کو قیامت کے خوف سے تشبیہ دینا مقصود ہے۔

(۲)..... حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنے طور پر یہ سمجھ رہے تھے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی یہ گھبراہٹ اندیشہ قیامت کی بنا پر ہے، اسی کو انہوں نے نقل کیا ہے لیکن حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے دل میں واقعی کیا تھا، اس کا جاننا تو حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بس میں تھا نہیں، لہذا انہوں نے جو سمجھا اس کو روایت کر دیا۔

سوال: اس دوسرے جواب سے یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی تو علامات قیامت جانتے تھے، پھر انہوں نے علامت قیامت کے وقوع سے قبل یہ کیوں نقل کیا کہ سورج گرہن کے وقت حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو یہ خطرہ لاحق ہوا کہ کہیں قیامت تو نہیں آگئی۔

جواب: بسا اوقات شدید خوف کے وقت حقائق کی طرف توجہ نہیں ہو پاتی اور انسان کے خیالات خوف کے مطابق ہو جاتے ہیں، اسی وجہ سے علامات قیامت کے وقوع نہ ہونے کے باوجود محض سورج گرہن کی بنا پر حضرت ابو موسیٰ کو وقوع قیامت کا اندیشہ پیدا ہو گیا۔ (التعلیق: ۲/۱۸۰، مرقاة: ۲/۲۷۴)

نماز کسوف میں رکوع کی تعداد

﴿۱۴۰۰﴾ وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ انْكَسَفَتِ الشَّمْسُ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ مَاتَ إِبْرَاهِيمُ ابْنُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلَّى بِالنَّاسِ سِتَّ رَكَعَاتٍ بِأَرْبَعِ سَجَدَاتٍ - (رواه مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۲۹۷ / ۱، باب ماعرض علی النبی صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم فی صلوٰۃ الکسوف، کتاب الکسوف، حدیث نمبر: ۹۰۴۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ مبارک میں حضرت ابراہیم بن محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی وفات کے دن سورج گرہن ہوا، چنانچہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے لوگوں کو چھ رکوع اور چار سجدوں کے ساتھ نماز پڑھائی۔

تشریح: ست رکعات: حدیث باب کے اس جز سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دو رکعت میں چھ رکوع کئے، امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک ایک رکعت میں ایک ہی رکوع ہے۔ تفصیل اوپر گزر چکی۔

ایضاً

﴿۱۴۰۱﴾ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ

صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ كَسَفَتْ
الشَّمْسُ ثَمَانِ رَكَعَاتٍ فِي أَرْبَعِ سَجَدَاتٍ وَعَنْ عَلِيٍّ مِثْلُ ذَلِكَ۔
(رواه مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۲۹۹/۱، باب ذکر من قال اند رکع ثمان
رکعات، کتاب الکسوف، حدیث نمبر: ۹۰۸۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول
اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے سورج گرہن کے موقع پر نماز پڑھائی جس میں آٹھ رکوع اور پانچ
سجدے کئے، حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بھی اسی کے مثل روایات نقل ہوئی ہیں۔
تشریح: حدیث الباب سے معلوم ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
صلوٰۃ کسوف میں دو رکعت میں آٹھ رکوع فرمائے، ہر رکعت میں پانچ رکوع۔ تفصیل اوپر
گزر چکی۔

صلوٰۃ کسوف میں دعا، تسبیح وغیرہ

﴿۱۴۰۲﴾ وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَمُرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ قَالَ كُنْتُ أَرْتَمِي بِأَسْهُمِي بِالْمَدِينَةِ فِي حَيَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ كَسَفَتِ الشَّمْسُ فَنَبَذْتُهَا فَقُلْتُ وَاللَّهِ
لَا نَظَرَنِي إِلَى مَا حَدَّثَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي
كُسُوفِ الشَّمْسِ قَالَ فَاتَّبَعْتُهُ وَهُوَ قَائِمٌ فِي الصَّلَاةِ رَافِعَ يَدَيْهِ فَجَعَلَ
يُسَبِّحُ وَيَهْلِلُ وَيُكَبِّرُ وَيَحْمَدُ وَيَدْعُو حَتَّى حُسِرَ عَنْهَا فَلَمَّا حُسِرَ

عَنْهَا قَرَأَ سُورَتَيْنِ وَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ - رَوَاهُ مُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ عَنْ عَبْدِ
الرَّحْمَنِ بْنِ سَمُرَةَ وَكَذَا فِي شَرْحِ السُّنَنِ عَنْهُ وَفِي نُسْخِ الْمَصَابِيحِ
عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ -

حوالہ: مسلم شریف: ۲۹۹/۱، باب ذکر النداء بصلوة الكسوف،
كتاب الكسوف، حدیث نمبر: ۹۱۳۔

ترجمہ: حضرت عبدالرحمن بن سمرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت
رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات مبارکہ میں میں مدینہ طیبہ میں تیر اندازی کر رہا تھا، کہ
ایپانک سورج گرہن ہو گیا، میں نے تیروں کو پھینک دیا اور کہا کہ اللہ کی قسم میں حضرت رسول
اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے عمل کو سورج گرہن کے موقعہ پر ضرور دیکھوں، حضرت سمرہ رضی
اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں اس وقت حاضر
ہو جب کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز کی حالت میں دونوں ہاتھ اٹھائے ہوئے تھے،
پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ”سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله
اکبر“ کہنا شروع کیا، اور دعاء مانگتے رہے، یہاں تک کہ سورج روشن ہو گیا تو آنحضرت صلی
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دو سورتیں پڑھیں، اور دو رکعت نماز ادا کی، اس روایت کو امام مسلم نے
اپنی صحیح میں عبدالرحمن بن سمرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے، اسی طرح شرح السنہ میں
عبدالرحمن بن سمرہ رضی اللہ عنہ سے یہ روایت نقل ہوئی ہے جبکہ مصابیح کے نسخے میں حضرت
جابر بن سمرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت نقل ہوئی ہے۔

تشریح: حضرت عبدالرحمن بن سمرہ سورج گرہن کے موقعہ پر تیر اندازی چھوڑ کر
خصوصی طور پر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں اسلئے آئے تاکہ آنحضرت صلی
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اعمال کا بغور جائزہ لیں کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس موقعہ پر کیا

عمل کرتے ہیں، خود بھی اس عمل کو انجام دیں اور بعد والوں کو بھی اس سے واقف کرائیں۔
 حضرت عبدالرحمن بن سمرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ جب آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں پہنچے، تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قبلہ رخ تھے، اور نماز کی ہیئت پر کھڑے تھے، حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم بھی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پیچھے صف بستہ کھڑے تھے، حضرت عبدالرحمن رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے تعدد رکوع کا ذکر نہیں کیا ہے، جب کہ وہ بہت اہتمام سے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا عمل دیکھنے ہی کی غرض سے آئے تھے، اگر وہ تعدد دیکھتے اس کو ضرور بیان کرتے، کیونکہ یہ ایک انوکھی بات تھی۔

فائدہ: (۱)..... حدیث الباب سے صلوة خسوف کے موقعہ پر تسبیح، تہلیل، تکبیر، دعا وغیرہ کے اہتمام کا علم ہوا۔

(۲)..... حضرت عبدالرحمن بن سمرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے رکوع وغیرہ کا ذکر نہیں کیا، اگر ایک سے زائد رکوع ہوتے تو ضرور ذکر کرتے، یہ دلیل ہے کہ یہ نماز بھی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عام نمازوں کی طرح ادا فرمائی، اور ہر رکعت میں ایک ہی رکوع فرمایا، جیسا کہ حنفیہ فرماتے ہیں۔ (مرقاۃ: ۶/۲۷۶)

سورج گرہن کے وقت غلام آزاد کرنا

﴿۱۴۰۳﴾ وَعَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ لَقَدْ أَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْعَتَاقَةِ فِي كُسُوفِ الشَّمْسِ - (رواه البخاری)

حوالہ: بخاری شریف: ۱۴۴۱/۱، باب من احب العتاقة فی خسوف

الشمس، کتاب الکسوف، حدیث نمبر: ۱۰۵۴۔

ترجمہ: حضرت اسماء بنت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے سورج گرہن کے موقع پر غلام آزاد کرنے کا حکم فرمایا۔

تشریح: لقد امر النبی ﷺ بالعتاق: سورج گرہن کا ہونا غضب خداوندی کی علامت ہے، اور اللہ تعالیٰ کے غضب کا سب سے بڑا مظہر جہنم ہے، جہنم سے رہائی کا بہت اہم ذریعہ غلام کو آزاد کرنا ہے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا فرمان ہے: ”من اعتق رقبة مؤمنة اعتق الله بكل عضو منها عضوا منه من النار“ (بخاری شریف: ۲/۹۹۴، کتاب الایمان والنذور، ترمذی شریف: ۱/۲۸۱، باب فی ثواب من اعتق رقبة) یعنی جو مؤمن کسی غلام کو آزاد کرے تو اللہ تعالیٰ اس غلام کے ہر عضو کے بدلے میں آزاد کرنے والے کے ہر عضو کو جہنم سے نجات دیں گے، لہذا سورج گرہن کے موقع پر غلام بھی آزاد کرنا چاہئے۔ (التعلیق: ۲/۱۸۱، مرقاة: ۲/۲۷۷)

فائدہ: یہ حکم اس وقت کے لئے ہے جب غلام موجود ہوں، فی زمانہ جب کہ غلام ہی موجود نہیں تو یہ حکم بھی نہیں۔

﴿الفصل الثانی﴾

صلوة کسوف میں قراءت سرّاً

﴿۱۴۰۴﴾ وَعَنْ سَمُرَةَ بِنْتِ جُنْدُبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي كُسُوفٍ لَا

نَسْمَعُ لَهُ صَوْتًا۔ (رواہ الترمذی و ابوداؤد والنسائی وابن ماجہ)

حوالہ: ابوداؤد شریف: ۱۶۸/۱، باب من قال اربع رکعات، کتاب الکسوف، حدیث نمبر: ۱۱۹۴۔ ترمذی شریف: ۱۲۶/۱، کیف القراءة فی الکسوف، ابواب السفر، حدیث نمبر: ۵۶۲۔ نسائی شریف: ۱۶۸/۱، باب نوع آخر من صلوٰۃ الکسوف، کتاب الکسوف، حدیث نمبر: ۱۲۸۳۔ ابن ماجہ شریف: ۹۰، باب ماجاء فی صلوٰۃ الکسوف، حدیث نمبر: ۱۲۶۴۔

ترجمہ: حضرت سمرہ بن جندب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں سورج گرہن کی نماز اس طرح پڑھائی کہ ہم آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی آواز نہیں سنتے تھے۔

تشریح: امام ابوحنیفہؒ اور امام شافعیؒ کا متدل یہی حدیث شریف ہے کہ نماز کسوف میں جہر نہیں ہے۔

سورج و پاند کے گرہن کے موقع پر بالاتفاق نماز مسنون ہے، مگر اس کی کیفیت میں اختلاف ہے۔

امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ ایک رکعت میں دو رکوع ہوں گے، اور امام اعظمؒ ایک رکعت میں ایک ہی رکوع کے قائل ہیں، اور بھی روایتیں مختلف ہیں۔

نادرہ روایات میں صلوٰۃ کسوف میں دس دس رکوع بھی ثابت ہیں۔

امام اعظمؒ کی دلیل تو وہ حدیث ہے جس میں ایک رکوع کا ذکر ہے، اور امام شافعیؒ کی دلیل دو رکوع والی حدیث ہے۔ گویا دونوں روایتوں میں تعارض ہو گیا، اور قاعدہ ہے کہ ”اذا تعارضا تساقطا“ لہذا اس صورت میں قیاس کی طرف رجوع کیا جائے گا۔

قیاس کا تقاضا یہی ہے کہ صلوٰۃ کسوف میں بھی اسی طرح رکوع ہونا چاہئے جس طرح

تمام نمازوں میں رکوع ہوتا ہے، یعنی ایک رکعت میں صرف ایک رکوع۔
 دوسرا جواب جو اصل اور واقعہ کے مطابق ہے وہ یہ ہے کہ جس وقت آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صلوٰۃ کسوف پڑھی اس وقت سخت گرمی تھی، اور سورج بالکل ختم ہو گیا تھا، جس سے جس ہو رہا تھا، اور بہت پریشانی ہو رہی تھی، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے طویل نماز پڑھائی، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جنت و دوزخ کا نظارہ فرما رہے تھے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کبھی آگے بڑھتے، کبھی پیچھے ہٹ جاتے اور کبھی جھک جاتے اس طرح آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے جھک جانے کو لوگوں نے رکوع سمجھا، یہ ہے اصل وجہ اختلاف۔ اور صفت جلالیہ کا ظہور ہوا تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ”الحمد لله“ پڑھا، ”سبحان الله“ پڑھا، اس کی وجہ سے قراءت میں اختلاف ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بالجبر قراءت فرمائی، حالانکہ اصل قراءت سراہوتی تھی۔
 (مرقاۃ: ۲/۲۷۸)

سانحہ عظیم کے وقت سجدہ کرنا

﴿۱۴۰۵﴾ وَعَنْ عِكْرَمَةَ قَالَ قِيلَ لِابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا مَا تَرَى فُلَانَةً بَعْضُ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَخَرَّ سَاجِدًا فَقِيلَ لَهُ تَسْجُدُ فِي هَذِهِ السَّاعَةِ فَقَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَأَيْتُمْ آيَةً فَاسْجُدُوا وَآيُ آيَةٍ أَعْظَمُ مِنْ ذَهَابِ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔ (رواه ابو داؤد والترمذی)

حوالہ: ابو داؤد شریف: ۱۶۹ / ۱، باب السجود عند الآيات، کتاب الکسوف، حدیث نمبر: ۱۱۹۷۔ ترمذی شریف: ۲/۲۲۷، باب فی فضل ازواج النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، کتاب المناقب، حدیث نمبر: ۲۸۹۱۔

ترجمہ: حضرت عکرمہ سے روایت ہے کہ جب حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک بیوی کی وفات کی اطلاع دی گئی، تو وہ سجدہ میں چلے گئے، ان سے دریافت کیا گیا کہ آپ رضی اللہ عنہ نے اس موقع پر کیوں سجدہ فرمایا؟ تو انہوں نے جواب دیا کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کہ جب تم لوگ اللہ تعالیٰ کی نشانی دیکھو تو سجدہ کرو، اور حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بیویوں کے اس دنیا سے رخصت ہو جانے سے بڑی کون سی نشانی ہوگی۔

تشریح: اللہ تعالیٰ کی طرف سے جب بھی ابتلاء یا آزمائش محسوس ہو تو رضاء الہی کی خاطر نماز کا اہتمام کرنا پائے۔

فلانة بعض ازواج: حضرت صفیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا حضرت حفصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا مراد ہیں۔ (مرقاۃ: ۲/۲۷۸)

فخر ساجد۱: حضرات حنفیہ کے نزدیک سجدہ سے مراد سجدہ صلوٰۃ ہے، یعنی ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس موقع پر نماز ادا کی، حضرات شوافع کے نزدیک سجدہ منفرد ہی مراد ہے، اس اختلاف کی بنیاد یہ ہے کہ حنفیہ کے نزدیک ”تعبد بالسجدة المنفردة“ معتبر نہیں ہے، اور شوافع کے یہاں معتبر ہے۔

ان ارا یتما ایتہ فاسجدوا: حضرات شوافع حدیث باب کے ظاہر پر عمل کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ آفت سماویہ یا ارضیہ کے وقوع کے وقت سجدہ کرنا پائے، حضرات حنفیہ نماز مراد لیتے ہیں، ایک روایت میں اس کی صراحت بھی ہے کہ ”کان رسول اللہ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اذا حزبه امر فزع الى الصلوة“ (مرقاۃ: ۲/۲۷۸،
التعلیق: ۲/۱۸۱)

﴿الفصل الثالث﴾

نماز کسوف میں طویل قراءت کرنا

﴿۱۴۰۶﴾ وَعَنْ أَبِي ابْنِ كَعْبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ
انْكَسَفَتِ الشَّمْسُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَصَلَّى بِهِمْ قَرَأَ سُورَةَ مِنَ الطُّوْلِ وَرَكَعَ خَمْسَ رَكَعَاتٍ وَسَجَدَ
سَجْدَتَيْنِ ثُمَّ قَامَ الثَّانِيَةَ قَرَأَ بِسُورَةٍ مِنَ الطُّوْلِ ثُمَّ رَكَعَ خَمْسَ
رَكَعَاتٍ وَسَجَدَتَيْنِ ثُمَّ جَلَسَ كَمَا هُوَ مُسْتَقْبِلُ الْقِبْلَةِ يَدْعُو حَتَّى
انْجَلَى كُسُوفُهَا۔ (رواه ابوداؤد)

حوالہ: ابوداؤد شریف: ۱/۱۶۷، باب من قال اربع ركعات،

كتاب الكسوف، حدیث نمبر: ۱۱۸۲۔

ترجمہ: حضرت ابی ابن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول
اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں سورج گرہن لگا، تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو نماز پڑھائی، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک لمبی
سورت کی قرأت فرمائی، اور پانچ رکوع اور دو سجدہ کئے، پھر دوسری رکعت کے لئے کھڑے
ہوئے، اور ایک لمبی سورت پڑھی، پھر پانچ رکوع اور دو سجدہ کئے، پھر اس طرح کہ جس

طرح تھے قبلہ رو بیٹھ کر دعائیں مانگتے رہے، یہاں تک کہ سورج روشن ہو گیا۔

تشریح: اس حدیث شریف میں صلوٰۃ کسوف پڑھنے کا تذکرہ ہے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صلوٰۃ کسوف میں لمبی قرأت فرمائی، یہ بات مسلم ہے اور اس حدیث باب میں بھی ذکر ہے، لیکن رکوع کے حوالے سے احادیث میں کافی اضطراب ہے۔ صلوٰۃ الکسوف میں رکوع کے سلسلہ میں دو طرح کی روایات ہیں۔

(۱).....قولیہ۔ (۲).....فعلیہ۔

فعلیہ روایات میں تو اختلاف ہے، لیکن قولی روایات میں کوئی اختلاف نہیں ہے، ان سے رکوع واحد ہی ثابت ہوتا ہے۔

بعض مشائخ نے تعدد رکوع والی روایات میں یوں توجیہ کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس نماز میں بہت سی عجیب و غریب چیزوں کا مشاہدہ کیا، اس لئے کبھی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دعائیں مانگتے اور کبھی پناہ پاتے اور کبھی نماز ہی کی حالت میں آگے کی طرف قدم بڑھاتے، ان تمام باتوں کے باوجود قرأت و قیام معمول کے خلاف بہت طویل تھا، اسی بنا پر بعض صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو کبھی کبھی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے دعائیں مانگنے یا پناہ پانے کی بنا پر یہ شبہ ہوتا کہ شاید آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رکوع میں جا رہے ہیں، پھر پتہ چلتا کہ رکوع میں نہیں گئے لہذا کھڑے ہو جاتے اور قیام کے مقدار کی لمبائی کی بنا پر مختلف لوگوں کو کئی بار اس کو نوبت آئی، اسی بنا پر مختلف صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے صلوٰۃ خسوف میں رکوع کی مقدار کا مختلف عدد بیان ہوا ہے۔ (الدر المنضود)

نماز کسوف کی ادائیگی کا طریقہ

﴿۱۴۰۷﴾ وَعَنِ النُّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ

كَسَفَتِ الشَّمْسُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَجَعَلَ يُصَلِّي رُكْعَتَيْنِ رُكْعَتَيْنِ وَيَسْأَلُ عَنْهَا حَتَّى انْجَلَتِ الشَّمْسُ۔
(رواه ابوداؤد) وَفِي رِوَايَةِ النَّسَائِيِّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ صَلَّى حِينَ انْكَسَفَتِ الشَّمْسُ مِثْلَ صَلَاتِنَا يَرْكُوعٌ وَيَسْجُدٌ وَلَهُ
فِي أُخْرَى أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ يَوْمًا مُسْتَعْجِلًا
إِلَى الْمَسْجِدِ وَقَدْ انْكَسَفَتِ الشَّمْسُ فَصَلَّى حَتَّى انْجَلَتْ ثُمَّ قَالَ إِنَّ
أَهْلَ الْجَاهِلِيَّةِ كَانُوا يَقُولُونَ إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَا يَنْخَسِفَانِ إِلَّا
لِمَوْتِ عَظِيمٍ مِنْ عُظَمَاءِ أَهْلِ الْأَرْضِ وَإِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ
لَا يَنْخَسِفَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلَا لِحَيَوَاتِهِ وَلَكِنَّهُمَا خَلِيقَتَانِ مِنْ خَلْقِهِ
يُحَدِّثُ اللَّهُ فِي خَلْقِهِ مَا شَاءَ فَأَيُّهُمَا انْخَسَفَ فَصَلُّوا حَتَّى يَنْجَلِيَ أَوْ
يُحَدِّثَ اللَّهُ أَمْرًا۔ (رواه النسائي)

حوالہ: ابوداؤد شریف: ۶۹ / ۱ / ۱، باب من قال یرکع رکعتین،
کتاب الکسوف، حدیث نمبر: ۱۱۸۳۔ نسائی شریف: ۶۷ / ۱ / ۱، باب نوع آخر،
کتاب صلوٰۃ الکسوف، حدیث نمبر: ۱۴۲۴۔

ترجمہ: حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت
رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں سورج گرہن ہوا تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے دو دو رکعت نماز پڑھنا شروع کی اور اس کے بارے میں سوال کرتے رہے، یہاں تک کہ
سورج روشن ہو گیا۔ (ابوداؤد) نسائی کی ایک روایت میں ہے کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم نے جس وقت سورج گرہن ہوا ہماری نماز کی طرح نماز پڑھی، رکوع اور سجدہ عام
نمازوں کی طرح کیا، اور نسائی شریف کی ایک دوسری روایت میں یوں ہے کہ جس دن سورج

گرہن ہوا اس دن حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عجلت کے ساتھ مسجد میں تشریف لے گئے، اور نماز پڑھی، یہاں تک کہ سورج روشن ہو گیا، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ زمانہ جاہلیت کے لوگ یہ کہتے تھے کہ سورج اور پاند گرہن اسی وقت لگتا ہے، جب اہل زمین میں سے کسی عظیم شخصیت کا انتقال ہوتا ہے، بلاشبہ سورج اور پاند کو گرہن کسی کے مرنے اور کسی کے پیدا ہونے سے نہیں لگتا ہے، یہ دونوں اللہ تعالیٰ کی مخلوقات میں سے دو مخلوقیں ہیں، اللہ تعالیٰ اپنی مخلوق میں جو پاتا ہے، پیدا کرتا ہے، لہذا جب ان میں سے کسی کو گرہن لگے تو نماز پڑھو، یہاں تک کہ وہ روشن ہو جائے اور اللہ تعالیٰ اپنا حکم ظاہر کر دے۔

تشریح: اس حدیث شریف میں دو اہم باتیں منقول ہیں۔

- (۱)..... نماز کسوف کی ادائیگی عام نمازوں کی طرح کرنا پابندی ہے، جس کی تائید آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی قولی حدیث سے بھی ہوتی ہے، جو کہ ماقبل میں نقل کی جا چکی ہے۔
- (۲)..... سورج و پاند کے گرہن لگنے کا تعلق اللہ تعالیٰ کی مشیت سے ہے، کسی کی موت و حیات سے اس کا کوئی واسطہ نہیں ہے۔

فجعل یصلی رکعتین رکعتین: مطلب یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دو رکعت پڑھ کر سورج کے بارے میں دریافت فرماتے گرہن صاف ہوا کہ نہیں، اور پھر دو رکعت پڑھتے، معلوم ہوا کہ صلوٰۃ الکسوف میں دو رکعت سے زائد بھی پڑھی جاسکتی ہیں، حضرت گنگوہی نے حدیث میں رکعتین سے رکوعین مراد لیا ہے۔ ”یسئل عنها“ کا یہ مطلب لیا ہے کہ نماز میں اللہ تعالیٰ سے سوال و دعاء کرتے تھے کہ اے اللہ! سورج کو روشن فرما دے۔ (التعلیق: ۲/۱۸۲، مراقاۃ: ۲/۲۷۸)



باب فی سجود الشکر

سجدہ شکر کا بیان

رقم الحدیث: ۱۴۰۸ تا ۱۴۱۰۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب فی سجود الشکر

(سجدہ شکر کا بیان)

نماز کے باہر تنہا سجدہ کرنے کی متعدد قسمیں ہیں، ایک سجدہ سہوہ نماز کے سجدہ کے حکم میں ہے، دوسرا سجدہ تلاوت اس میں کوئی اختلاف نہیں، تیسرا نماز کے بعد مناجات کا سجدہ تو اکثر علماء کے نزدیک مکروہ ہے، چوتھا سجدہ شکر جو کسی نعمت کے حاصل ہونے یا کسی مصیبت اور بلا کے ٹل جانے کی وجہ سے کیا جائے، اس سجدہ شکر میں ائمہ کے درمیان اختلاف ہے۔

امام شافعیؒ امام احمدؒ اور صاحبین کے نزدیک سجدہ شکر سنت ہے، دلیل یہ ہے کہ جب غزوہ بدر میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سامنے ابو جہل کا سراپا لایا گیا تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سجدہ شکر میں گر گئے، نیز حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو جب مسیلمہ کذاب کے مارے جانے کی اطلاع ملی تو آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے سجدہ شکر ادا کیا۔

جب کہ امام ابو حنیفہؒ اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک سجدہ شکر مکروہ ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کی نعمتیں بندوں پر بیشمار ہیں، اگر ہر نعمت کی حصولیابی پر بطور سنت اور استحباب سجدہ شکر کا حکم دیا جائے تو بندہ کو تکلیف والا یطابق تک پہنچانے کا موجب ہوگا، اور جن احادیث میں سجدہ شکر کا ذکر ہے تو وہاں جز کہہ کر کل یعنی نماز مراد لی گئی ہے، اور بعض حضرات نے یہ کہا ہے کہ سجدہ شکر کا حکم منسوخ ہے۔ (حاشیہ مشکوٰۃ: ۱۳۱، تعلیق: ۲/۱۸۳، مرقاۃ: ۲/۲۸۰)

هذا الباب خال عن الفصل الاول والثالث۔

﴿الفصل الثانی﴾

سجدہ شکر کا ثبوت

﴿۱۴۰۸﴾ وَعَنْ أَبِي بَكْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا جَاءَهُ أَمْرٌ سُرُورًا أَوْ يُسْرًا بِهِ عَرَّ سَاجِدًا شَاكِرًا لِلَّهِ تَعَالَى۔ (رواه ابوداؤد والترمذی) وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ۔

حوالہ: ابوداؤد شریف: ۳۸۳/۲، باب فی سجود الشکر، کتاب الجہاد، حدیث نمبر: ۴۷۷۴۔ ترمذی شریف: ۲۸۷/۱، باب ماجاء فی سجدة الشکر، کتاب السیر، حدیث نمبر: ۱۵۴۸۔

ترجمہ: حضرت ابوبکرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے جب کوئی خاص خوشی کی بات پیش آتی تو شکر ادا کرنے کی خاطر اللہ تعالیٰ کے آگے سجدہ میں گر جاتے تھے۔ (ابوداؤد، ترمذی) ترمذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث حسن غریب ہے۔

تشریح: آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کسی مصیبت سے بچنے یا نعمت کے حصول کے موقع پر سجدہ شکر ادا کرتے تھے، حضرت امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک سجدہ شکر سے مراد صلوٰۃ شکر ہے، اور شریعت مطہرہ میں نماز پر سجدہ کا اطلاق متعارف ہے۔

ان اجاءہ امر سروراً او یسر بہ: راوی حدیث نے یا تو ”سروراً“ نقل کیا ہے یا ”یسرہ“ مضارع مجہول کا صیغہ نقل کیا ہے۔ دونوں کا مطلب ایک ہی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خوشی کے موقع پر سجدہ شکر ادا فرماتے تھے۔

سجدہ شکر میں اختلاف ائمہ

امام شافعیؒ اور امام احمدؒ کے نزدیک سجدہ شکر مستحب ہے، صاحبین کا بھی یہی قول ہے، امام مالکؒ کی دو روایتیں ہیں: ایک کراہت کی، دوسری جواز کی۔ (اعلاء السنن: ۲/۲۳۱)

امام ابو حنیفہؒ کے متعلق امام محمدؒ فرماتے ہیں: ”انہ کان لایرہا شیشا“ امام صاحب کی اس روایت کا کیا مطلب ہے؟ اس میں مشائخ احناف کی آراء مختلف ہیں، بعض نے کہا کہ آپ سنیت کی نفی کرنا چاہتے ہیں، بعض نے کہا اس کا مطلب یہ ہے کہ آپ اس کو شکر تام نہیں سمجھتے تھے، شکر تام تو یہ ہے کہ پوری دو رکعتیں پڑھی جائیں، بعض نے کہا کہ آپ وجوب کی نفی فرمانا چاہتے ہیں، بعض نے کہا اس سے مشروعیت کی نفی مقصود ہے، لیکن حنفیہ کے ہاں فتویٰ استحباب پر ہی ہے، کیونکہ سجدہ شکر احادیث کثیرہ سے ثابت ہے۔ (بذل: ۱۲/۴۰۹، باب فی سجود الشکر، کتاب الجہاد) (اشرف التوضیح)

مصیبت سے حفاظت پر سجدہ شکر

﴿۱۴۰۹﴾ وَعَنْ أَبِي جَعْفَرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى رَجُلًا مِنَ النَّعَاشِيِّينَ فَعَرَّ سَاجِدًا۔
رَوَاهُ الدَّارُ قُطْنِيُّ مُرْسَلًا وَفِي شَرْحِ السُّنَنِ لَفْظُ الْمَصَابِيحِ۔

حوالہ: دارقطنی: ۱/۳۱۹، باب السنة فی سجود الشکر، کتاب

الصلوة، حدیث نمبر: ۱۵۱۳۔

ترجمہ: حضرت ابو جعفر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بونوں میں سے ایک شخص کو دیکھا تو سجدہ میں گر گئے۔ اس روایت کو دارقطنی نے بطریق

ارسال نقل کیا ہے۔ اور شرح السنہ میں یہ حدیث مصابیح کے الفاظ کے موافق نقل ہوئی ہے۔
تشریح: آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک پستہ قد ناقص الخلقہ کو دیکھ کر اس لئے سجدہ شکر ادا کیا کہ اللہ تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر یہ فضل فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اس مصیبت سے محفوظ رکھا، معلوم ہوا کہ جس طرح نعمت کے حاصل ہونے پر شکر بجالانا امر مسنون ہے، اسی طرح مصیبت سے حفاظت کے موقع پر بھی شکر بجالانا امر مسنون ہے۔ (مرقاۃ: ۲/۲۸۰، التعلیق: ۲/۱۸۳)

سجدہ میں دعا

﴿۱۴۱۰﴾ وَعَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ مَكَّةَ نُرِيدُ الْمَدِينَةَ فَلَمَّا كُنَّا قَرِيبًا مِنْ عَزْوَزَاءِ نَزَلَ ثُمَّ رَفَعَ يَدَيْهِ قَدَعَا اللَّهَ سَاعَةً ثُمَّ خَرَّ سَاجِدًا فَمَكَتْ طَوِيلًا ثُمَّ قَامَ فَرَفَعَ يَدَيْهِ سَاعَةً ثُمَّ خَرَّ سَاجِدًا فَمَكَتْ طَوِيلًا ثُمَّ قَامَ فَرَفَعَ يَدَيْهِ سَاعَةً ثُمَّ خَرَّ سَاجِدًا قَالَ إِنِّي سَأَلْتُ رَبِّي وَشَفَعْتُ لِأُمِّي فَأَعْطَانِي ثَلَاثَ أُمِّي فَخَرَرْتُ سَاجِدًا لِرَبِّي شُكْرًا ثُمَّ رَفَعْتُ رَأْسِي فَسَأَلْتُ رَبِّي لِأُمِّي فَأَعْطَانِي ثَلَاثَ أُمِّي فَخَرَرْتُ سَاجِدًا لِرَبِّي شُكْرًا ثُمَّ رَفَعْتُ رَأْسِي فَسَأَلْتُ رَبِّي لِأُمِّي فَأَعْطَانِي الثَّلَاثَ الْآخِرَ فَخَرَرْتُ سَاجِدًا لِرَبِّي شُكْرًا۔

(رواہ احمد و ابوداؤد)

حوالہ: ابوداؤد شریف: ۲/۳۸۳، باب رفع الیدین فی الدعاء،

کتاب الجہاد، حدیث نمبر: ۷۷۵۔ و لیس عند الامام احمد فی المسند ولا غیرہ وقد وہم المصنف لانه جاء فی رواية ابی داؤد قوله ذکرہ احمد ثلاثا

مشکوۃ المصابیح: ۴۲۶/۱، المكتبة التجارية مصطفى احمد الباز، هامش
مصابیح السنة: ۵۰۳/۱، دار المعرفة بیروت لبنان

ترجمہ: حضرت سعد بن ابوقاص رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مدینہ منورہ کے ارادہ سے مکہ مکرمہ سے روانہ ہوئے، جب ہم لوگ مقام ”عزوزاء“ کے قریب پہنچے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سواری سے اتر پڑے، پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ہاتھ بلند کر کے کچھ دیر تک اللہ تعالیٰ سے دعا مانگی۔ پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سجدہ میں گر گئے، پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بہت دیر تک سجدہ میں پڑے رہے، پھر آنحضرت کھڑے ہوئے، اور کچھ دیر تک اپنے ہاتھوں کو بلند رکھا، پھر سجدہ میں گر پڑے، اور بہت دیر تک سجدہ میں پڑے رہے، پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہوئے اور کچھ دیر تک اپنے ہاتھوں کو بلند رکھا پھر سجدہ میں گر گئے، اس کے بعد آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کہ میں نے اپنے رب سے مانگا، اور اپنی امت کی شفاعت کی، تو اللہ تعالیٰ نے مجھے میری تہائی امت عطا کر دی، تو میں نے اپنے رب کی شکر یہ کی خاطر سجدہ کیا، پھر میں نے اپنا سر اٹھایا، اور اپنے رب سے اپنی امت کو مانگا، تو اللہ تعالیٰ نے مجھ کو ایک تہائی اور میری امت عطا کر دی، چنانچہ میں اپنے رب کی شکر گزاری کے لئے سجدہ میں گر پڑا، پھر میں نے سر اٹھایا اور اپنے رب سے اپنی امت کو مانگا تو میرے رب نے مجھ کو آخری تہائی امت بھی عطا کر دی، لہذا میں اپنے رب کی شکر گزاری میں سجدہ میں گر پڑا۔

تشریح: اللہ تعالیٰ حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی دعاء و سفارش کی وجہ سے اس امت کے تمام لوگوں کی مغفرت فرمائیں گے، پہلی مرتبہ میں ان لوگوں کی بخشش ہوگی، جو نیک ہوں گے، پھر درمیانی لوگوں کی معافی ہوگی، پھر گنہگاروں کی مغفرت ہوگی، امت کے اوپر اللہ تعالیٰ کے اس خصوصی رحم و کرم کی بنا پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بار بار سجدہ شکر بجالائے۔

اس مقام کی خصوصیت کی وجہ سے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وہاں اترے ہوں گے، اور وہاں پر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی امت کی شفاعت کی دعا کی ہوگی۔

دعا کا ادب

فر رفع ید یدہ ساعتہ ثم خر ساجدا: اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ آہستہ دعا مانگنا افضل ہے، نیز دعا کرتے وقت ہاتھوں کا بلند کرنا بھی مستحب ہے۔

سألت ربی لامتی: اپنی تمام امت کی مغفرت کی دعا کی۔

فأعطانی ثلاث امتی: پہلی بار میں ثلاث امت کی مغفرت کی بشارت ملی، یہ وہ طبقہ ہے جس کو سابقین کہا گیا ہے، یعنی اعمال صالحہ کی طرف سبقت کرنے والا طبقہ دوسری بار میں جن کی مغفرت کا پروانہ ملا یہ وہ لوگ ہیں جن کو ”مقتصدین“ سے تعبیر کیا جاتا ہے، یعنی متوسط درجہ کے لوگ اور تیسری بار میں ان لوگوں کی بخشش کی نوید ملی یہ وہ لوگ ہیں جو ”عاصی“ کہلاتے ہیں۔ (مرقاۃ: ۲/۲۸۱، التعلیق: ۲/۱۸۳)

فائدہ: حدیث پاک سے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ذات گرامی پر حق تعالیٰ شانہ کی بے پناہ رحمت و عنایت کے ساتھ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اپنی امت پر بے پناہ شفقت و رحمت کا اندازہ ہوا، کاش ہم اپنے محسن اعظم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے احسانات کو پہچانیں، اور قدردانی و شکرگزاری کی کوشش کریں۔

يَا رَبِّ صَلِّ وَسَلِّمْ دَائِمًا اَبَدًا

عَلَى حَبِيبِكَ خَيْرِ الْخَلْقِ كُلِّهِمْ



باب صلوۃ الاستسقاء

نماز استسقاء کا بیان

رقم الحدیث: ۱۴۱۱ تا ۱۴۲۴۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب صلوٰۃ الاستسقاء

(نماز استسقاء کا بیان)

استسقاء کی حقیقت

استسقاء باب استفعال کا مصدر ہے، اس کا مجرد ”السقی“ ہے، استسقاء میں سین اور تاء طلب کے لئے ہیں، استسقاء کا مطلب ہوا ”طلب السقی“ بارش مانگنا۔ اصطلاح شریعت میں استسقاء کا معنی ہے: ”طلب السقی بوجه مخصوص بانزال المطر ودفع الجذب والقحط“ جب قحط سالی اور بارش کی کمی ہو جائے تو اس میں دعاء واستغفار کی ترغیب دی گئی ہے، قرآن کریم میں ہے: ”استغفروا ربکم انه کان غفارا یرسل السماء علیکم مدرارا۔“ معلوم ہوا دعاء واستغفار میں حق تعالیٰ شانہ نے یہ اثر رکھا ہے کہ اس سے حق تعالیٰ کی رحمت اور بارش نازل ہوتی ہے، احادیث کثیرہ میں بھی استسقاء کی ترغیب کی گئی ہے۔

استسقاء کی مشروعیت

صلوٰۃ استسقاء کی مشروعیت ۶ جہ میں ہوئی، اور صلوٰۃ استسقاء اس امت کی خصائص

میں سے ہے۔ (الدر المنضود)

استسقاء کی صورتیں

استسقاء کی تین صورتیں ہیں:

- (۱)..... بغیر نماز پڑھے استغفار کرنا اور بارش کے لئے دعا مانگنا۔
 - (۲)..... خطبہ جمعہ اور فرض نمازوں کے بعد بارش کے لئے دعا کرنا۔
 - (۳)..... بارش کے لئے مستقل طور پر نماز پڑھنا اور اس کے بعد دعائیں کرنا۔
- اس کے اندر اعلیٰ صورت یہ ہے کہ باہر عید گاہ وغیرہ کی طرف نکلا جائے، نماز پڑھ کر نہایت عاجزی و شکستگی کے ساتھ دعاء اور استغفار کیا جائے، نماز سے پہلے صدقہ و خیرات کر لیا جائے تو بہتر ہے۔

استسقاء کی یہ تینوں صورتیں سب کے نزدیک جائز اور ثابت ہیں، ائمہ ثلاثہ اور صاحبین کے نزدیک مسنون یہ ہے کہ دو رکعتیں جماعت کے ساتھ امام پڑھائے، اس کے بعد دعاء کی جائے۔ امام ابو حنیفہ سے منقول ہے کہ استسقاء میں نماز مسنون نہیں، اس کا مطلب یہ نہیں کہ امام صاحب استسقاء میں نماز کو جائز نہیں سمجھتے، بلکہ امام صاحب کے قول کا مقصد یہ ہے کہ استسقاء نماز میں منحصر نہیں، نیز آپ نماز کے سنت مؤکدہ ہونے کی نفی فرمانا چاہتے ہیں، جواز یا ندب کی نفی نہیں۔

نماز کے سنت مؤکدہ نہ ہونے کی دلیل یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بہت سے موقعوں پر بارش کی دعاء کی ہے، لیکن نماز کا التزام نہیں فرمایا۔ سنت مؤکدہ تب بنتی ہے جب کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس پر مواظبت فرمائی ہوتی، نیز قرآن کریم میں بھی بارش اترنے کے لئے صرف استغفار کو بھی مؤثر قرار دیا گیا ہے: ”کَمَا فِي قَوْلِهِ

تعالیٰ استغفروا ربکم انه کان غفاراً یرسل السماء علیکم مدراراً“ (سورۃ نوح: ۱۱) اس کے علاوہ شععی فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ استسقاء کے لئے باہر نکلے اور استغفار کر کے واپس آ گئے، اس سے زیادہ کچھ نہیں کیا لوگوں نے کہا کہ آپ نے استسقاء تو کیا ہی نہیں، حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: استسقاء کر تو لیا ہے، یہ بھی استسقاء ہی کی ایک صورت ہے، پھر آپ نے سورۃ نوح والی مندرجہ بالا آیت تلاوت فرمائی۔ (اعلاء السنن: ۸/۱۴۸)

لہذا صلوٰۃ الاستسقاء کی حدیثیں امام صاحب کے خلاف نہیں، ان سے جواز و مذہب معلوم ہوتا ہے، اس کے امام صاحب بھی منکر نہیں۔ (التعلیق: ۲/۱۸۴) (اشرف التوضیح)

نماز استسقاء کی حکمت

نماز استسقاء کی حکمت یہ ہے کہ جب بہت سارے لوگ اکٹھا ہو کر نیک عمل اور توبہ و استغفار کریں گے اور پوری توجہ اور الحاج و زاری سے دعا کریں گے تو دعاء کی قبولیت کا زیادہ امکان ہوگا، بالخصوص جب نماز پڑھ کر دعا کریں گے اس لئے کہ بندہ نماز میں اللہ تعالیٰ سے بہت زیادہ قریب ہوتا ہے۔ (التعلیق: ۲/۱۸۴)

صلوٰۃ استسقاء میں ہاتھ زیادہ اٹھانے کی حکمت

صلوٰۃ استسقاء میں دیگر مواقع سے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم زیادہ ہاتھ اٹھا کر دعا مانگتے تھے، تو اس کی حکمت یہ ہے کہ دونوں ہاتھوں کو اٹھانا تضرع تام اور ابہتال عظیم کا پیکر محسوس ہے، جو نفس کو عاجزی کرنے کے لئے چوکنا کرتا ہے، جیسے سائل ہاتھ پھیلا کر بھیک مانگتا ہے تو اس کے لہجہ میں بچا رنگی آ جاتی ہے۔

﴿الفصل الاول﴾

نماز استسقاء میں قراءت بالجہر

﴿۱۴۱۱﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالنَّاسِ إِلَى الْمُصَلَّى يَسْتَسْقِي فَصَلَّى بِهِمْ رَكَعَتَيْنِ جَهْرَ فِيهِمَا بِالْقِرَاءَةِ وَاسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ يَدْعُو وَرَفَعَ يَدَيْهِ وَحَوَّلَ رِذَاءَهُ حِينَ اسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ - (متفق عليه)

حوالہ: بخاری شریف: ۱۳۹ / ۱، باب الجہر بالقراءة، کتاب

الاستسقاء، حدیث نمبر: ۱۰۲۲۔ مسلم شریف: ۲۹۲ / ۱، کتاب صلوۃ الاستسقاء، حدیث نمبر: ۸۹۴۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم حضرات صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے ہمراہ طلب بارش کے لئے عید گاہ تشریف لے گئے، چنانچہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے وہاں دو رکعت نماز پڑھائی، جس میں بلند آواز سے قرأت فرمائی اور قبلہ رخ ہو کر دعا مانگی، دراصل حالیکہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دونوں ہاتھ اٹھائے ہوئے تھے۔ اور قبلہ رخ ہوتے وقت آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی پاؤں پھیر دی۔

تشریح: خرج رسول ﷺ بالناس الى المصلى: آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جس طرح انفرادی حاجتوں کی تکمیل اور مصائب سے نجات کے

لئے ”صلوۃ الحاجۃ“ کا حکم فرمایا ہے اسی طرح عمومی پریشانی یعنی قحط سالی سے نجات کے لئے بھی عمومی اجتماعی نماز اور اجتماعی دعاء کی تعلیم فرمائی ہے، طلب بارش کے لئے جو نماز پڑھی جاتی ہے اس کو ”صلوۃ الاستسقاء“ کہتے ہیں۔

فصلی بھم رکعتین جہر فیہما بالقراءة: آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صلوۃ استسقاء کی دو رکعت نماز پڑھائی اور اس میں جہری قرأت کی، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پہلی رکعت میں سورہ ”ق“ یا ”سبح اسم ربک الاعلیٰ“ تلاوت فرمائی، اور دوسری رکعت میں ”اقترب“ یا ”سورۃ الغاشیہ“ تلاوت فرمائی، پاروں مذاہب میں صلوۃ الاستسقاء کی دونوں رکعتوں میں جہراً قرأت کرنے کی تاکید آئی ہے۔ (مرقاۃ: ۲/۲۸۳)

تحویل رداء کا حکم

و حول ردائه: آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے قبلہ رخ ہوتے ہوئے اپنی پادری پھیر دی۔

آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ پادری پھیرنا عبادت کے طور پر نہیں تھا، بلکہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا عمل تفاؤل یعنی نیک فالی کے طور پر تھا، حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت میں صراحت ہے کہ ”حول ردائه لیحول القحط“ یعنی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پادری اس مقصد سے پٹی تاکہ قحط سالی ختم ہو جائے۔

جب یہ بات معلوم ہو گئی کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ عمل تفاؤل کے طور پر تھا تو اس سے عمل کی مشروعیت تو ثابت ہو گئی، لیکن اس عمل کو مسنون نہیں کہا جائے گا۔

حنفیہ کے نزدیک ”تحویل رداء“ کی مشروعیت صرف امام کے لئے ہے، مقتدیوں کا

اس سے کوئی تعلق نہیں ہے، دیگر ائمہ نے اس عمل کو مقتدیوں کے حق میں بھی مستحب قرار دیا ہے۔ جہاں تک دیگر ائمہ کی بات ہے تو انہوں نے مسند احمد کی حدیث کے ان کلمات سے استدلال کر کے ”وتحول الناس معه“ مقتدیوں کے لئے تحویل رداء کو مستحب قرار دیا ہے، اور رہی بات حنفیہ کی تو احناف کہتے ہیں کہ حدیث کے کلمات کا یہ مطلب نہیں ہے کہ مقتدیوں نے اپنی پادریں پٹ لیں، بلکہ مطلب یہ ہے کہ لوگوں نے اپنے چہروں کو قبلہ کی طرف کیا، اور مقتدیوں نے قلب رداء کیا بھی تو اس کو مستحب اس وقت کہا جائے گا جب کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو مقتدیوں کے اس عمل کا علم ہو اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خاموش رہے ہوں، لیکن اس بات کا کوئی ثبوت نہیں ہے، اور چونکہ مقتدیوں کی طرف آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی پیٹھ تھی اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان کے عمل سے واقف نہیں ہوئے، لہذا مقتدیوں کے عمل سے استدلال درست نہیں ہے۔ (مرقاۃ: ۲/۲۸۳، تعلیق: ۲/۱۸۵)

تحویل رداء کا طریقہ

داہنے ہاتھ سے پادر کے نیچے کا بایاں گوشہ اور بائیں ہاتھ سے پادر کا دایاں گوشہ پکڑ لیا جائے پھر دونوں ہاتھوں کو کاندھے سے اوپر اٹھایا جائے، پھر داہنے ہاتھ کو داہنی طرف اور بائیں ہاتھ کو بائیں طرف لایا جائے، اور پادر کاندھے پر ڈالی جائے اس طرح پادر بالکل پٹ جائے گی، نچلا حصہ اوپر آ جائے گا، اور اوپر کا حصہ نیچے چلا جائے گا، اسی طرح دایاں اور بایاں بھی پٹ جائے گا۔ (تعلیق: ۲/۱۸۵، ایضاح البخاری: ۵/۳۳۶)

دعاء استسقاء کے وقت ہاتھوں کو بلند کرنا

﴿۱۴۱۲﴾ وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَرْفَعُ يَدَيْهِ فِي شَيْءٍ مِنْ دُعَائِهِ إِلَّا فِي السُّقَاءِ فَإِنَّهُ يَرْفَعُ حَتَّى يُرَى بَيَاضُ إِبْطِهِ - (متفق عليه)

حوالہ: بخاری شریف: ۱۴۰/۱، باب رفع الامام یدہ فی

الاستسقاء، حدیث نمبر: ۱۰۳۱-مسلم شریف: ۲۹۳/۱، کتاب صلوۃ الاستسقاء، حدیث نمبر: ۸۹۵۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم استسقاء کے علاوہ اپنی کسی دعا میں اپنے ہاتھوں کو نہیں اٹھایا کرتے تھے، اور یہ کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم استسقاء میں اتنے ہاتھ بلند کرتے تھے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بغلوں کی سفیدی نظر آ جاتی تھی۔

تشریح: استسقاء کے موقع پر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہاتھوں کو بہت بلند فرما کر دعا فرمایا کرتے تھے۔

اس وقت عرب میں عامیہ حلہ پہننے کا دستور تھا، بغیر سلی دو پادریں ایک پادری پر ایک نیچے، اوپر والی پادری بھی بہت کشادہ نہیں ہوتی تھی، اس لئے جب ہاتھوں کو خوب اوپر اٹھایا جاتا تو بغلوں کی سفیدی نظر آ جاتی تھی۔

فائدہ: (۱)..... استسقاء کے موقع پر ہاتھوں کو خوب بلند اٹھا کر دعا کرنا مسنون ہے۔

(۲)..... آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا جسم مبارک انتہائی حسین خوبصورت تھا، کہ حسین

سفید نظر آتا تھا۔

(۳)..... آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مبارک بغلوں میں بال نہیں تھے، یا بہت معمولی تھے۔

(۴)..... بغل کے بالوں کو اکھاڑنا اصل سنت ہے، بغل کے بالوں کو جب اکھیڑا جاتا ہے تو بال بہت باریک اور بہت کم ہو جاتے ہیں، بالکل نہ ہونے کے درجہ میں۔

دعاء استسقاء میں ہاتھوں کی پشت کو آسمان کی طرف کرنا

﴿۱۴۱۳﴾ وَعَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
اِسْتَسْقَى فَأَشَارَ بِظَهْرِ كَفِّهِ إِلَى السَّمَاءِ۔ (رواہ مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۹۳ / ۲، باب رفع الیدین فی الدعاء، کتاب

صلوۃ الاستسقاء، حدیث نمبر: ۸۹۶۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بارش کی دعاء مانگی تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے دونوں ہاتھ کی پشت سے آسمان کی طرف اشارہ کیا۔

تشریح: آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دعاء استسقاء کرتے ہوئے ہاتھوں کو پٹ لیا، ہتھیلیوں کو زمین کی طرف اور ہتھیلیوں کی پشت کو آسمان کی طرف کر لیا، مقصد یہ تھا کہ اللہ تعالیٰ اس قحط سالی کو خوش حالی سے پٹ دے۔

فأشار بظہر كفيه إلى السماء: بعض علماء کہتے ہیں کہ تحویل رداء کی طرح دعا کے وقت ہاتھوں کو پلٹنا بھی تفاؤل ہی کے طور پر ہے، اور اس میں اس طرف اشارہ ہے

کہ جس طرح ہتھیلی کو پٹ دیا گیا ہے، اسی طرح اللہ تعالیٰ بادل کو بھی زمین کی طرف پٹ دیں اور بارش ہو جائے، بعض علماء نے نقل کیا ہے کہ خشک سالی وغیرہ کے دور ہونے کی دعاء کی جائے، تو ہاتھوں کو الٹا کر کے اٹھایا جائے، یعنی ہتھیلیوں کی پشت آسمان کی طرف رکھی جائے، اور کسی نعمت کو طلب کرنا ہو تو ہتھیلیوں کی پشت زمین کی طرف رکھی جائے۔ (مرقاۃ: ۲/۲۸۴، التعلیق: ۲/۱۸۵)

نافع بارش کی دعا کرنا

﴿۱۴۱۴﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا رَأَى الْمَطَرَ قَالَ اَللّٰهُمَّ صَيِّبًا نَافِعًا۔ (رواہ البخاری)

حوالہ: بخاری شریف: ۱۴۰ / ۱، باب ما یقول اذا امطرت، کتاب

الاستسقاء، حدیث نمبر: ۱۰۳۲۔

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جب بارش کو دیکھتے تو یوں دعا فرماتے: ”اللہم صیبا الخ“ [اے اللہ! نفع بخش بارش خوب نازل فرمائیے۔]

تشریح: صیبا نافعاً: ”صیب“ کے اصل معنی بارش کے ہیں، یہ حکم خداوندی سے نفع کا سبب بھی بن سکتی ہے، اور نقصان دہ بھی ہو سکتی ہے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تعلیم دی کہ نفع بخش ہونے کی دعا کرنا چاہئے، آگے احادیث آ رہی ہیں جن سے معلوم ہوگا کہ بارش سے پہلے جب ہوا چلتی تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فکر مند ہو جاتے، کیونکہ ہوا

کے ذریعہ ہی سے اللہ تعالیٰ نے قوم عاد کو ہلاک کیا تھا، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع فرماتے اور بارش وہوا کو رحمت کا ذریعہ بنانے کی دعا فرماتے۔ (مرقاۃ: ۲/۲۸۴)

بارش کا پانی متبرک ہے

﴿۱۴۱۵﴾ وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ أَصَابَنَا وَنَحْنُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَطَرٌ قَالَ فَحَسَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَوْبَهُ حَتَّى أَصَابَهُ مِنَ الْمَطَرِ فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ! لِمَ صَنَعْتَ هَذَا قَالَ لِأَنَّهُ حَدِيثٌ عَاهِدٌ بِرَبِّهِ۔
(رواہ مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۲/۹۴، باب الدعاء فی الاستسقاء، کتاب

صلوۃ الاستسقاء، حدیث نمبر: ۸۹۸۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ہم حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے کہ بارش شروع ہو گئی، روای کہتے ہیں کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنا کپڑا ہٹا دیا، یہاں تک کہ بارش کا پانی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے جسم مبارک پر پہنچا، ہم نے عرض کیا اے اللہ کے رسول! آپ نے ایسا کیوں کیا؟ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کہ یہ تازہ پانی اپنے رب کے پاس سے آیا ہے۔

تشریح: آسمان سے برسنے والا پانی نہ صرف طاہر و مطہر ہوتا ہے، بلکہ بابرکت بھی ہوتا ہے، اس وجہ سے کہ جس وقت آسمان سے پانی برس رہا ہوتا ہے اس وقت نہ تو وہ

گنہگار ہاتھوں سے آلودہ ہوتا ہے، اور نہ ہی ابھی اس زمین تک پہنچ پاتا ہے کہ جس پر گناہ کئے جاتے ہیں، لہذا اس پانی کو جسم پر ملنا چاہئے، اور نزول باراں کے وقت دعا بھی کرنی چاہئے کہ اس وقت مانگی ہوئی دعا بہت جلد بارگاہ رب العزت میں شرف قبولیت پاتی ہے۔

فحسّر: آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے بدن سے کپڑا ہٹالیا، علامہ طیبی کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے سر مبارک کو کھول لیا، لیکن حاکم کی روایت میں ہے کہ ”فحسّر ثوبہ من ظہرہ“ اپنی پیٹھ سے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کپڑا ہٹالیا۔

پھر بارش یہ اللہ تعالیٰ کی خاص نعمت و رحمت ہے، جو براہ راست اللہ تعالیٰ کی طرف سے بندوں کی طرف آ رہی ہے، گویا بارش اللہ تعالیٰ کی طرف سے بندوں کی طرف ایک قاصد بھی ہے، اس کی تعظیم و تکریم بھی ضروری ہے، اس سے برکت حاصل کرنا بھی ضروری ہے، اس لئے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس سے برکت حاصل کرنے کے لئے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس کو اپنے سر اور اپنے بدن پر ملتے تھے۔ (التعلیق: ۲/۱۸۶، مرقاۃ: ۲/۲۸۴)

﴿الفصل الثانی﴾

نماز استسقاء میں چادر پلٹنا

﴿۱۴۱۶﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْمُصَلَّى فَاسْتَسْقَى وَحَوْلَ رِذَاءَهُ حِينَ اسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ فَجَعَلَ عِطَافَهُ الْيَمَنَ

عَلَىٰ عَاتِقِهِ الْإِسْرَ وَجَعَلَ عِطَافَهُ الْإِسْرَ عَلَىٰ عَاتِقِهِ الْإِيْمَنِ ثُمَّ دَعَا
اللَّهُ - (رواه ابو داؤد)

حوالہ: ابو داؤد شریف: ۱/۱۶۵، ابواب صلوٰۃ الاستسقاء، حدیث نمبر: ۱۱۶۳۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم عید گاہ تشریف لائے، اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بارش طلب کی، جب آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قبلہ رخ ہونے لگے تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی پادر کا دایاں کونا گھما کر اپنے بائیں مونڈھے پر ڈال لیا، اور پادر کا بایاں کونا گھما کر اپنے دائیں مونڈھے پر ڈال لیا، پھر اللہ تعالیٰ سے دعا مانگی۔

تشریح: آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے طلب باراں کے موقعہ پر تحویل رداء کا عمل انجام دیا، یہ انجام بطور تفاؤل کے تھا، مقصد یہ تھا کہ جس طرح میں نے پادر پٹنی ہے اللہ تعالیٰ اسی طرح بارش نازل فرما کر قحط سالی کو خوش حالی سے تبدیل فرمادیں۔

ائمہ ثلاثہ اور صاحبین کے نزدیک مستقل سنت یا مستحب ہے، پھر اس میں اختلاف ہوا ہے کہ تحویل رداء کب کرنی چاہئے، بعض کہتے ہیں کہ خطبہ کا ابتدائی حصہ گزرنے کے بعد، بعض کہتے ہیں بین الخطبتین کی جائے، بعض نے کہا خطبہ کے بعد کی جائے۔

صلوٰۃ استسقاء میں خطبہ

سوال: صلوٰۃ الاستسقاء میں خطبہ بھی ہونا چاہئے یا نہیں؟

جواب: اس حدیث اور دوسری بعض احادیث میں خطبہ کا ذکر آ رہا ہے۔

سوال: یہ خطبہ ایک ہونا چاہئے یا دو؟

جواب: اس میں امام احمد اور امام ابو یوسف کے نزدیک ایک خطبہ ہے، امام محمد اور امام

شائعی کے نزدیک دو خطبے ہیں، امام ابو حنیفہ کا ذوق یہ ہے کہ استسقاء میں کوئی خاص کیفیت مسنون نہیں بلکہ اس میں وسعت ہے جو کیفیت بھی اختیار کر لی جائے مقتضائے حال کے مطابق وہ درست ہے۔ (اشرف التوضیح)

ایضاً

﴿۱۴۱۷﴾ وَعَنْهُ أَنَّهُ قَالَ اسْتَسْقَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَيْهِ حَمِيصَةٌ لَهُ سَوَادًا فَأَرَادَ أَنْ يَأْخُذَ أَسْفَلَهَا فَبَجَعَلَهُ أَعْلَاهَا فَلَمَّا ثَقُلَتْ قَلْبَهَا عَلَى عَاتِقَيْهِ۔ (رواه احمد و ابوداؤد)

حوالہ: مسند احمد: ۴/۴۲، ابوداؤد شریف: ۱/۱۶۴، ابواب

صلوۃ الاستسقاء، کتاب صلوۃ الاستسقاء، حدیث نمبر: ۱۱۶۴۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بارش کی دعا فرمائی، اس وقت آپ کے جسم پر کالی پادر تھی، جب آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس پادر کے نیچے حصہ کو پکڑنا چاہا تا کہ اس کو اوپر کر دیں تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دشواری ہوئی، چنانچہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس پادر کو اپنے دونوں مونڈھوں پر ہی پٹ لیا۔

تشریح: آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تحویل رداء اس طور پر فرماتے تھے کہ پادر کے نیچے کا حصہ اوپر ہو جاتا تھا، دایاں حصہ بائیں جانب اور بائیں حصہ دائیں جانب ہو جاتا تھا، لیکن جس موقعہ کا حدیث باب میں ذکر ہے اس موقعہ پر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

وسلم کو نیچے کا حصہ اوپر کرنے میں دشواری ہوئی تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کو اپنی حالت پر چھوڑ دیا، صرف دائیں حصہ کو بائیں طرف اور بائیں کو دائیں طرف کرنے پر اکتفاء فرمایا۔

دعاء استسقاء کے وقت ہاتھوں کو اٹھانا

﴿۱۴۱۸﴾ وَعَنْ عُمَيْرِ مَوْلَى ابِي الْحَكَمِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَسْقِي عِنْدَ أَحْجَارِ الزَّيْتِ قَرِيباً مِنَ الزُّورَاءِ قَائِماً يَدْعُوا يَسْتَسْقِي رَاقِعاً يَدِيهِ قَبْلَ وَجْهِهِ لَا يَجَاوِزُ بِهِمَا رَأْسَهُ۔ (رواہ ابوداؤد) وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ نَحْوَهُ۔

حوالہ: ابوداؤد شریف: ۱/۱۶۵، باب رفع الیدین فی الاستسقاء،

کتاب صلوۃ الاستسقاء، حدیث نمبر: ۱۱۶۸، ترمذی شریف: ۱/۱۲۴، باب ماجاء فی فی صلوۃ الاستسقاء، ابواب السفر، حدیث نمبر: ۵۵۷۔ نسائی شریف: ۱/۱۷۱، باب کیف یرفع، کتاب الاستسقاء، حدیث نمبر: ۱۵۱۳۔

ترجمہ: حضرت عمیر مولیٰ ابی الحکم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو زوراء کے قریب مقام احجار الزیت پر کھڑے ہو کر استسقاء کی دعا فرماتے ہوئے اس حالت میں دیکھا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے دونوں ہاتھ کو اپنے منہ کی طرف اٹھائے ہوئے تھے، ان کو سر سے اونچا نہیں کر رہے تھے۔ (ابوداؤد) ترمذی اور نسائی نے بھی اس طرح کی روایت نقل کی ہے۔

تشریح: آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم استسقاء کی دعا ہاتھ اٹھا کر مانگتے تھے، اور اس دعا میں ہاتھوں کو جتنا زیادہ بلند فرماتے تھے دوسری دعا کے موقع پر اتنا بلند نہیں فرماتے تھے۔

احجار الزیمت: مدینہ میں ایک مقام کا نام ہے، اور اس مقام کا نام اس وجہ سے ہے کہ وہاں پتھروں پر ایسی چمک دمک ہے کہ لگتا ہے کہ پتھروں پر تیل ملا گیا ہے۔
رافعا یدیہ قبل وجہہ: آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دعا استسقاء کرتے وقت ہاتھوں کو اپنے چہرہ انور کے سامنے رکھا تھا۔

اشکال: گذشتہ اوراق میں ہے: ”استسقی فاشار بظہر کفیہ الی السماء“ یعنی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بارش کی دعا مانگی تو اپنے دونوں ہاتھوں کی پشت سے آسمان کی طرف اشارہ کیا، مطلب یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہتھیلیوں کو زمین کی طرف اور ہتھیلیوں کی پشت کو آسمان کی طرف کیا، حدیث باب سے معلوم ہوتا ہے کہ ہتھیلیوں کی پشت کو زمین کی طرف کیا، دونوں احادیث میں بظاہر تعارض ہے۔

جواب: آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے دونوں طرح کا عمل کرنا ثابت ہے، کبھی آنحضرت نے وہ عمل انجام دیا جس کا گذشتہ احادیث میں ذکر ہوا، اور کبھی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ صورت اختیار کی جس کا حدیث میں ذکر ہوا ہے۔

لایبجا وز بہار اسہ: حدیث کے اس جز سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دعا استسقاء کے وقت ہاتھ بلند کرتے، لیکن اتنے زیادہ بلند نہیں ہوتے تھے کہ سر کے اوپر اٹھ جائیں۔

اشکال: پیچھے حدیث گزری ہے جس میں ہے کہ ”فانہ یرفع حتی یری بیاض

ابطیہ“ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنے ہاتھوں کو اتنا بلند فرماتے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی دونوں بغلوں کی سفیدی نظر آنے لگتی تھی، اس حدیث شریف سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ہاتھ سر کے اوپر لگ جاتے تھے، تب ہی تو بغل دکھتی تھی، جبکہ حدیث باب میں صراحتاً ہاتھوں کا سر سے اوپر نہ اٹھنا مذکور ہے، دونوں احادیث میں تعارض ہے۔

جواب: اصل بات یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے دونوں طرح کے عمل الگ الگ اوقات کے ہیں، کبھی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے ہاتھوں کو اتنا بلند کیا کہ سر سے اوپر اٹھ گئے، ہیں، اور بغل نظر آ گئی ہے، اور کبھی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہاتھوں کو اتنا بلند کیا ہے کہ وہ سر سے اوپر نہیں اٹھے، جس نے جو دیکھا وہ نقل کیا ہے۔ (مرقاۃ: ۲/۲۸۵)

استسقاء کے وقت معمولی لباس پہننا

﴿۱۴۱۹﴾ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ
خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعْنِي فِي الْإِسْتِسْقَاءِ
مُبْتَدِلًا مُتَوَاضِعًا مُتَعَشِّعًا مُتَضَرِّعًا۔ (رواه الترمذی و ابوداؤد

والنسائی وابن ماجہ)

حوالہ: ترمذی شریف: ۲۴/۱، باب ماجاء فی صلوٰۃ الاستسقاء،

ابواب السفر، حدیث نمبر: ۵۵۹۔ ابوداؤد شریف: ۱۶۵/۱، ابواب صلوٰۃ
لاستسقاء، کتاب صلوٰۃ الاستسقاء، حدیث نمبر: ۱۱۶۵۔ نسائی شریف: ۱۷۰/۱،

باب جلوس الامام علی المنبر للاستسقاء، کتاب الاستسقاء، حدیث نمبر: ۱۵۰۷۔ ابن ماجہ شریف: ۹۰، باب ماجاء فی صلوۃ الاستسقاء، کتاب اقامۃ الصلوۃ، حدیث نمبر: ۱۲۶۶۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم بارش طلب کرنے کے لئے نکلے تو اس وقت آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بہت معمولی لباس میں نہایت تواضع، عاجزی، اور خاکساری کی حالت میں تھے۔

تشریح: طلب بارش کے وقت نہایت عاجزی اور مسکنت کا اظہار کرنا چاہئے، اللہ تعالیٰ کے حضور گڑگڑا کر اپنے گناہوں کے اقرار اور اپنی خطاؤں پر ندامت کے اظہار کے ساتھ طلب بارش کی دعا کی جانی چاہئے، تاکہ اللہ تعالیٰ کی رحمت جوش میں آجائے، اور اللہ تعالیٰ قحط سالی کو دور فرمادیں۔

مبتذل لا: انتہائی معمولی لباس پہنے ہوئے۔

متواضعا: ظاہری طور پر بھی تواضع تھی۔

متخشعا: باطنی طور پر فروتنی موجود تھی۔

متضرعا: ذکر واذکار اور تضرع سے زبان تر تھی، حاصل یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ظاہر و باطن عجز و انکسار کا پیکر تھا، اور زبان عجز و نیاز کے ساتھ ذکر الہی میں مشغول تھی۔ (التعلیق: ۲/۱۸۶، مرقۃ: ۲/۲۸۵)

استسقاء کے موقع پر دعا

﴿۱۴۲۰﴾ وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ

كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اسْتَسْقَى قَالَ اللَّهُمَّ اسْقِ
عِبَادَكَ وَبَهِيمَتَكَ وَأَنْشُرْ رَحْمَتَكَ وَأَخِي بَلَدَكَ الْمَيِّتَ۔ (رواه مالک
ابوداؤد)

حوالہ: مؤطا امام مالک: ۶۷، باب ماجاء فی الاستسقاء، کتاب
الاستسقاء، حدیث نمبر: ۲۔ ابوداؤد شریف: ۶۶ / ۱، باب رفع الیدین فی
الاستسقاء، ابواب صلوۃ الاستسقاء، حدیث نمبر: ۱۷۷۶۔

ترجمہ: حضرت عمرو بن شعیب اپنے والد سے اور وہ اپنے دادا سے روایت کرتے
ہیں کہ انہوں نے بیان کیا ہے کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جب بارش کے لئے دعا
فرماتے تو یوں دعا فرماتے: ”اللہم اسق عبادک الخ“ [اے اللہ! اپنے بندوں کو اور
اپنے جانوروں کو پانی سے سیراب کر دے، اور اپنی رحمت کو پھیلا دیجئے، اور اپنی مردہ زمینوں کو
زندہ کر دیجئے۔]

تشریح: عباد ک: آدمیں مرد و عورت غلام، باندی، مسلم، کافر سب داخل ہیں۔
بہیمتک: اس میں زمین کے تمام جانور اور کیڑے مکوڑے داخل ہیں، مطلب یہ
ہے کہ یا اللہ اپنی زمین پر بسنے والی تمام مخلوق کو سیراب فرمائے۔
و انشر: اپنی رحمت کو عام فرما دیجئے۔

و اخی بلدک المیت: یعنی پانی نہ ہونے کی وجہ سے زمین خشک ہو کر
بخر گویا مردہ ہو گئی ہیں، آپ پانی برسا کر اور سبزہ اگا کر انہیں دوبارہ زندگی عطا فرما دیجئے۔
(مرقاۃ: ۲/۲۸۵)

دعا کرتے ہی بارش ہونا

﴿۱۴۲۱﴾ وَعَنْ جَابِرِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُوَاسِيُ فَقَالَ اللَّهُمَّ اسْقِنَا غَيْثًا مُغِيثًا مَرِيئًا مَرِيئًا نَافِعًا غَيْرَ ضَارٍّ عَاجِلًا غَيْرَ أَجَلٍ قَالَ فَأُطْبِقَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ (رواه ابوداؤد)

حوالہ: ابوداؤد شریف: ۱/۱۶۵، باب رفع الیدین فی الاستسقاء، کتاب صلوۃ الاستسقاء، حدیث نمبر: ۱۱۶۹۔

حل لغات: یواسی واکا علی یدہ موکاة و وکاء، دعا کے لئے دونوں ہاتھ زور دے کر اٹھانا، غیث ج: غیوٹ، بارش۔ مغیثا فریادرس۔ اغاث اغاثۃ فریادسنا مدد کرنا۔ مریئنا مروءۃ الارض مرءاء، زمین اچھی آب و ہوا والی ہونا۔ مریعا میم کے فتح اور ضمہ دونوں کے ساتھ پڑھا گیا ہے، ہنرہ لگانے والی۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ وہ ہاتھ اٹھائے ہوئے دعا مانگ رہے ہیں: ”اللہم اسقنا غیثا مغیثا الخ“ [اے اللہ! ہمیں ایسی بارش سے سیراب فرمائیے جو فریادرس ہو، ہنرہ لانے والی ہو، نفع بخش ہو، نقصان دہ نہ ہو، جلد آنے والی ہو، دیر کرنے والی نہ ہو۔] حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ لوگوں پر ابر چھا گیا۔

تشریح: حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہاتھ اٹھا کر اللہ تعالیٰ سے نفع رساں بارش طلب کی، اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کی دعا قبول فرمائی، اور فوراً بارش ہونے لگی۔

فائدہ: معلوم ہوا کہ مطلق بارش کی دعا نہیں کرنی چاہئے، بلکہ نفع بخش بارش کی دعا کرنی چاہئے۔

﴿الفصل الثالث﴾

استسقاء میں خطبہ

﴿۱۴۲۲﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ شَكََا النَّاسُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فُحُوْطَ الْمَطَرِ فَأَمَرَ بِمَنْبَرٍ قُوضِعَ لَهُ فِي الْمُصَلَّى وَوَعَدَ النَّاسَ يَوْمًا يُخْرُجُونَ فِيهِ قَالَتْ عَائِشَةُ فَخَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ بَدَأَ حَاجِبُ الشَّمْسِ فَقَعَدَ عَلَى الْمَنْبَرِ فَكَبَّرَ وَحَمِدَ اللَّهُ ثُمَّ قَالَ إِنَّكُمْ شَكُوتُمْ جَدَبَ دِيَارِكُمْ وَاسْتِيخَارَ الْمَطَرِ عَنْ إِيَّانِ زَمَانِهِ عَنْكُمْ وَقَدْ أَمَرَكُمُ اللَّهُ أَنْ تَدْعُوهُ وَوَعَدَكُمْ أَنْ يُسْتَجِيبَ لَكُمْ ثُمَّ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ اَللّٰهُمَّ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ الْغَنِيُّ وَنَحْنُ لَنَا الْفُقَرَاءُ أَنْزِلْ عَلَيْنَا الْغَيْثَ وَاجْعَلْ مَا أَنْزَلْتَ لَنَا قُوَّةً وَبَلَاغًا إِلَى حِينٍ ثُمَّ رَفَعَ يَدَيْهِ فَلَمْ يَتْرُكِ الرَّفْعَ حَتَّى بَدَأَ بَيَاضُ إِبْطِيهِ ثُمَّ حَوَّلَ إِلَى النَّاسِ ظَهْرَهُ وَقَلْبَ أَوْ حَوَّلَ رِذَاءَهُ وَهُوَ رَاقِعٌ يَدَيْهِ ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ وَنَزَلَ فَصَلَّى رُكْعَتَيْنِ فَأَنشَأَ اللَّهُ سَحَابَةً فَرَعَدَتْ وَبَرَقَتْ ثُمَّ أَمْطَرَتْ بِإِذْنِ اللَّهِ فَلَمْ يَأْبَ

مَسْجِدَهُ حَتَّى سَأَلَتِ السُّيُولَ فَلَمَّا رَأَى سُرْعَتَهُمْ إِلَى الْكِئَنِ ضَجَّكَ
حَتَّى بَدَتْ نَوَاجِذُهُ فَقَالَ أَشْهَدُ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّي
عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ۔ (رواہ ابو داؤد)

حوالہ: ابو داؤد شریف: ۱/۱۶۵، باب رفع الیدین فی الاستسقاء،

کتاب صلوۃ الاستسقاء، حدیث نمبر: ۱۱۷۳۔

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ لوگوں نے حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے بارش کے رک جانے کی شکایت کی، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے منبر کا حکم دیا، چنانچہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے واسطے عید گاہ میں منبر رکھا گیا، اور لوگوں سے ایک دن کا وعدہ کیا کہ اس میں نکلیں گے، حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے کہا کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نکلے جس وقت سورج کا کنارہ ظاہر ہوا، پس منبر پر بیٹھے تکبیر کہی، اور اللہ کی حمد کی، پھر فرمایا کہ تم نے اپنے شہروں میں قحط کی شکایت کی ہے، اور مینہ کے وقت مقررہ سے دیر کرنے کی، اللہ تعالیٰ نے تم کو حکم دیا کہ تم اس کو پکارو، اور تم سے وعدہ کیا ہے کہ تمہاری دعا قبول کریگا، پھر فرمایا: سب تعریف اللہ تعالیٰ کے لئے ہے، جو عالموں کا پروردگار ہے، بخشش والا مہربان ہے، جزاء کے دن کا مالک ہے، نہیں ہے کوئی معبود مگر اللہ وہی کرتا ہے جو چاہتا ہے، اے اللہ! تو اللہ ہے، تیرے سوا کوئی معبود نہیں، تو بے پرواہ ہے، اور ہم فقیر ہیں، ہم پر مینہ برسا اور اس چیز کو جو تو اتارے قوت اور ایک مدت تک فائدہ پہنچنے کا سبب بنا، پھر اپنے ہاتھ بلند کئے، اور نہ چھوڑے ہاتھ اٹھانا یہاں تک کہ بغلوں کی سفیدی ظاہر ہوئی، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی پشت لوگوں کی طرف پھیری اور اپنی پاؤں کو الٹا پھیرا، اور اس وقت بھی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنے دونوں ہاتھ اسی طرح اٹھائے ہوئے تھے، پھر لوگوں کی طرف متوجہ ہوئے اور اترے دو رکعت

نماز پڑھی، اللہ تعالیٰ نے ایک ابر ظاہر کیا، پھر گر جا، اور چمکا پھر اللہ کے حکم سے مینہ برسا، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنی مسجد تک نہ پہنچے تھے کہ نالے بے، جب لوگوں کو سائے کی طرف جلدی کرتے ہوئے دیکھا تو ہنسے، یہاں تک کہ آنحضرت کے دانت ظاہر ہوئے، پس فرمایا میں گواہی دیتا ہوں بے شک اللہ ہر چیز پر قادر ہے، اور بے شک میں اللہ کا بندہ اور اس کا رسول ہوں۔

تشریح: قحط کی وجہ سے خشک سالی کی شکایت کی گئی تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ سے دعا کی اور اللہ تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی دعا قبول فرما کر فوار بارش نازل فرمائی، آنحضرت نے دعا میں اللہ تعالیٰ کی حمد بیان کی ہے، اور اس کی قدرت کا تذکرہ کیا ہے، اور اپنے ہاتھ بلند کر کے چادر پٹ کر اپنی عاجزی اور بے بسی کے اظہار کے ساتھ خشک سالی کے خوشحالی سے بدلنے کی التجا کی ہے۔

فما مر بمنبر: بعض لوگوں کے نزدیک صلوۃ الاستسقاء میں خطبہ سنت ہے، جیسا کہ بعض روایات سے مزید صراحت ہوتی ہے، عبداللہ بن زید کی روایت ہے: ”خرج ابی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یستسقی فبدأ بالصلوة قبل الخطبة“ (رواہ احمد) امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک خطبہ نہیں ہے، وہ فرماتے ہیں کہ استسقاء میں جماعت ہی مسنون نہیں تو خطبہ جماعت کے تابع ہے وہ کیسے مسنون ہو سکتا ہے، امام صاحبؒ کے قول کی تائید ابو داؤد کی حدیث ہے: ”فلما یخطب خطبکم هذه“ یعنی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خطبہ نہیں دیا۔ (مرقاۃ: ۲/۲۸۶)

دعا میں توسل

﴿۱۴۲۳﴾ وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ عُمَرَ ابْنَ

الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ كَانَ إِذَا قَحِطُوا اسْتَسْقَى بِالْعَبَّاسِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَقَالَ اللَّهُمَّ إِنَّا كُنَّا نَتَوَسَّلُ إِلَيْكَ بِنَبِيِّنَا فَتَسْقِينَا وَإِنَّا نَتَوَسَّلُ إِلَيْكَ بِعَمِّ نَبِيِّنَا فَاسْقِنَا فَيَسْقُوا۔ (رواه البحاری)

حوالہ: بخاری شریف: ۱۳۷ / ۱، باب سوال الناس والامام

الاستسقاء اذا قحطوا، کتاب الاستسقاء، حدیث نمبر: ۱۰۱۰۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے زمانے میں جب قحط پڑا تھا، تو وہ حضرت عباس بن عبدالمطلب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے وسیلے سے دعا کرتے تھے، اور یہ کہتے تھے کہ اے اللہ! ہم تیری بارگاہ میں اپنے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کو دعاؤں میں وسیلہ بنایا کرتے تھے، اور تو بارش عطا کرتا تھا، اب ہم تیری بارگاہ میں پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے چچا کو دعاؤں میں وسیلہ بنا رہے ہیں، تو ہمیں بارش عطا فرما دے، چنانچہ بارش برتی تھی۔

تشریح: حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے وسیلے سے بارش طلب کی تو اللہ تعالیٰ نے بارش نازل فرمائی، چونکہ حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے چچا تھے، جو کہ مرتبہ میں باپ کے مانند ہوتا ہے، اس وجہ سے حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنے چچا جان کی بڑی عزت فرماتے تھے، حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بھی اسی خصوصی رشتہ کے حوالہ سے اللہ تعالیٰ سے دعا کی، اور حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے دعا کی درخواست کی۔

وسیلے کے معنی

اردو زبان میں ذریعہ کے معنی میں استعمال ہوتا ہے، لیکن عربی زبان میں اس کے معنی

کچھ مختلف ہیں، اور یہ وسل (ض) فعیلۃ کے وزن پر مشتق ہے، وسل کے معنی ”التوسل الی شئیء برغبۃ“ کسی چیز کی طرف رغبت کے ساتھ پہنچنا۔

وسیلے کی مختلف صورتیں

دعاء میں توسل اختیار کرنے والوں کا ذہن مختلف ہوتا ہے، اور ان کے احکام الگ الگ ہیں، مثلاً:

(۱)..... اگر توسل کے ساتھ دعا مانگنے والوں کا ذہن یہ ہے کہ اگرچہ حقیقتاً عطا کرنے والا تو خدا ہی ہے، لیکن جن کو وہ وسیلہ اور واسطہ بنا رہا ہے اس کو خدا نے مستقل طور پر یا عارضی طور پر خصوصی اختیارات تفویض کر دیے ہیں، اور ان اختیارات کی وجہ سے توسل بہ مانگنے والوں کو عطا کرتا ہے تو اس ذہن کا انسان دعا میں خدا کا نام محض تبرک کے لئے ذکر کرتا ہے، اصل مقصود اسی وسیلہ اور واسطہ سے مانگنا ہوتا ہے، چنانچہ ایسا انسان ان واسطوں سے ان چیزوں کو بھی مانگتا ہے جن کا دینا صرف باری تعالیٰ کے ساتھ خاص ہے، اگر ایسا ہے تو شرک ہے، اور اس کی کسی کے یہاں گنجائش نہیں ہے۔

(۲)..... اور اگر سائل کا ذہن یہ ہے کہ وہ واسطہ اور وسیلہ کو صاحب اختیار نہیں سمجھتا اور نہ ان سے کچھ مانگ رہا ہے اور نہ مانگنے کو جائز سمجھتا ہے بلکہ وسیلہ کے بارے میں اس کا تصور یہ ہے کہ یہ خدا کا برگزیدہ بندہ ہے، اور اپنے اعمال صالحہ اپنی بہتر دینی خدمات کے سبب بارگاہ خداوندی میں ان کو مقبولیت ہوئی پانے، اس لئے ان کے وسیلہ سے دعاء کے مقبول ہونے کی زیادہ امید کی جاسکتی ہے، اس کی دو صورتیں ہیں:

(الف)..... پہلی صورت یہ ہے کہ سائل کسی زندہ مسلمان یا بزرگ سے اپنے لئے دعاء کی درخواست کرے، یہ صورت بالاجماع درست ہے، حضور اقدس صلی اللہ علیہ

وسلم نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے ”لاتنسنا یا اخی فی دعائک“
(ابوداؤد شریف: ۲۱۰ / ۱، باب الدعاء) فرمایا تھا۔

(ب)..... دوسری صورت یہ ہے کہ کسی مرحوم مسلمان بزرگ سے دعا کی درخواست کرے، یعنی قبر کے قریب جا کر یہ کہے کہ اے فلاں! خدا سے میرے لئے دعا کیجئے کہ وہ میری فلاں ضرورت پوری کر دے، تو اس مسئلہ کا تعلق سماع موتی سے ہے، جو سماع موتی کے قائل ہیں وہ اس کو جائز کہتے ہیں، اور جو سماع موتی کے منکر ہیں وہ اس کی اجازت نہیں دیتے، لیکن چونکہ خیر القرون میں مرحومین سے دعا کی درخواست کا معمول نہیں رہا اس لئے اس سے اجتناب ہی کرنا چاہئے۔

(۳)..... اور اگر دعاء کے لئے کسی زندہ یا مرحوم سے دعا کی درخواست نہیں کرتا، بلکہ خود دعا کرتا ہے اور دعا کی قبولیت کے لئے بارگاہ خداوندی میں کسی چیز کو ذکر کرتا ہے تو اس کی بھی دو صورتیں ہیں۔

(الف)..... پہلی صورت یہ کہ وہ اپنے نیک اعمال کے وسیلے سے دعا کی درخواست کرے، جیسا کہ صحیح روایات میں امم سابقہ کے تین افراد کا واقعہ ہے کہ غار میں منہ بند ہو جانے کے بعد انہوں نے اپنے اپنے اعمالِ صالحہ کے وسیلے سے دعا کی، اور اللہ تعالیٰ نے ان کی دعا کو قبول فرمایا، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے امم سابقہ کے اس واقعہ کو استحسان کے طور پر ذکر فرمایا ہے، اس لئے دعا میں نیک اعمال کو وسیلہ بنانا سب کے نزدیک جائز ہے، اس طریقہ کو ”توسل بالاعمال الصالحة“ کہتے ہیں، اور اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔

(ب)..... دوسری صورت یہ کہ کسی ایسی شخصیت کے وسیلے سے دعا کرے، جس کو بارگاہ خداوندی میں مقبول سمجھتا ہے اس کو ”توسل بالاعیان“ کہتے ہیں، جمہور اس

کے جواز کے قائل ہیں، اور وہ یہ سمجھتے ہیں کہ اگرچہ اس وسیلہ کا ظاہر تو تسل بالاعیان ہے، لیکن اس کی حقیقت ”توسل بالاعمال الصالحة“ ہی ہے، کیونکہ جو شخص اللہ تعالیٰ سے اس طرح دعا کرتا ہے: ”اللہم اتوسل الیک بعدک فلان“ اے اللہ میں فلاں بزرگ کے توسل سے دعا کرتا ہوں، اس کی بنیاد کوئی غلط عقیدہ نہیں، کہ وہ اس بزرگ کو متصرف فی الامور سمجھ رہا ہے، یا یہ سمجھ رہا ہے کہ یہ بزرگ اللہ تعالیٰ سے دعا قبول کروا سکتے ہیں، بلکہ وہ یہ سمجھتا ہے کہ یہ بزرگ اپنے اعمال صالحہ اور اپنی دینی خدمات کی وجہ سے اللہ تعالیٰ کے یہاں مقبول ہیں، اور مجھ کو ان سے تعلق ہے، اور اس طرح دعا کرنے کی وجہ یہ ہے کہ اے اللہ! میرے اس تعلق کی برکت سے میری دعا قبول فرمالے، وغیرہ۔ اس لئے اس کی حقیقت ”توسل بالعمل الصالح“ ہی کو قرار دیا جائے گا۔

خلاصہ یہ ہوا کہ جس ذات کو دعا میں وسیلہ بنایا جائے اگر دعا کرنے والا اس کو متصرف سمجھ رہا ہے تو یہ شرک اور حرام ہے، اور اگر وہ اس کو کسی بھی درجہ میں متصرف فی الامور نہیں سمجھتا ہے، دعا صرف اللہ تعالیٰ سے کرتا ہے اور وسیلے کے طور پر پیغمبر علیہ السلام یا اللہ تعالیٰ کے کسی مقرب بندہ کا نام بھی ذکر کرتا ہے تو ابن تیمیہؒ اس کے منکر ہیں، اور جمہور اس کی گنجائش سمجھتے ہیں۔ تفصیل کیلئے دیکھیں۔ روح المعانی: ۱۲۴/۱۲۵، ۶، تحت آیت ”وابتغوا اللہ الوسيلة“

توسل کی حیثیت

توسل کے مختلف طریقوں اور ان کے احکام کے ساتھ یہ معلوم کر لینا بھی مناسب ہے کہ توسل کی حیثیت کیا ہے؟ جمہور کے نزدیک دعاؤں میں وسیلہ اختیار کرنا مشروع اور جائز ہے، بعض حضرات نے اس کو آداب میں شمار کیا ہے، اور بعض کے یہاں اس کی اہمیت بھی ہے،

حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی لکھتے ہیں: ”ومن آداب الدعاء تقديم الشاء على الله والتوسل بنبي الله يستجاب.“ (حجة الله البالغة: ۲/۶) [دعاء کے آداب میں اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء اور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے توسل کو مقدم کیا جائے تاکہ دعا قبول ہو۔]

چیونٹی کی وجہ سے بارش

﴿۱۴۲۴﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ خَرَجَ نَبِيٌّ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ بِالنَّاسِ يَسْتَسْقِي فَأَذَا هُوَ بِنَمْلَةٍ رَافِعَةٍ بَعْضَ قَوَائِمِهَا إِلَى السَّمَاءِ فَقَالَ ارْجِعُوا فَقَدْ اسْتَجِيبَ لَكُمْ مِنْ أَجْلِ هَذِهِ النَّمْلَةِ۔ (رواه الدارقطني)

حوالہ: دارقطنی: ۲/۴۶، کتاب الاستسقاء.

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ نبیوں میں سے ایک نبی اپنے امتیوں کو لے کر نماز استسقاء کے لئے نکلے تو دیکھا کہ ایک چیونٹی اپنے پیر آسمان کی طرف اٹھائے ہوئے ہیں، یہ دیکھ کر نبی وقت نے فرمایا: کہ واپس چلو اس چیونٹی کی وجہ سے تمہاری دعا قبول کر لی گئی ہے۔

تشریح: اللہ تعالیٰ کی رحمت و توجہ اپنی تمام مخلوقات پر ہے، معمولی سی چیونٹی نے بارگاہ الہی میں بارش کے نزول کی درخواست کی، تو اللہ تعالیٰ نے اس کی بھی دعا قبول کرتے ہوئے بارش نازل فرمادی۔

نبی من الانبیاء: حضرت سلیمان علیہ السلام مراد ہیں۔

رافعتہ: چیونٹی اپنے ہاتھوں کو اٹھا کر اللہ تعالیٰ سے دعاء مانگ رہی تھی۔

اللہم انت خلقتنا فان رزقتنا و الا فاهلکنا: [اے اللہ!

تو نے ہم کو پیدا فرمایا، پس یا تو ہم کو رزق عطا فرمایا پھر ہم کو ہلاک فرما دے۔]

یا پھر یہ دعاء چیونٹی مانگ رہی تھی: ”اللہم انا خلق من خلقک لا غنی بنا عن

رزقک فلا تھلکنا بذنوب بنی آدم“ [اے اللہ! تیری مخلوق میں سے ہم بھی ایک مخلوق

ہیں، اور ہم کو تیرے رزق کے بغیر کوئی پارہ نہیں، پس آدم کے گناہوں کی وجہ سے ہم کو ہلاک

نہ فرما۔]

فقد استجیب لکم من اجل هذه النملة: [اس چیونٹی کی وجہ

سے تمہاری دعا قبول کر لی گئی۔]

اس میں اللہ تعالیٰ کی عظمت، اس کی قدرت مخلوق سے بے نیازی اور تمام مخلوقات کے

حق میں رحمت و رافت ساری چیزیں سمجھ میں آتی ہیں۔ (مرقاۃ: ۲/۲۸۸)



باب فى الرياح

هواؤں کا بیان

رقم الحديث: ١٢٢٥/١٢٣٦٣

باب فى الرياح

٢٨٢

الرفيق الفصيح.....٩

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب فی الریاح

(ہواؤں کا بیان)

﴿الفصل الاول﴾

ہوا کے ذریعہ نصرت و ہلاکت

﴿۱۴۲۵﴾ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَصِرْتُ بِالصَّبَا وَأَهْلِكَتُ عَادًا بِالذُّبُورِ۔ (متفق علیہ)

حوالہ: بخاری شریف: ۱/۱۴۱، باب قول النبی صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم ”نصرت بالصبا“ کتاب الاستسقاء، حدیث نمبر: ۱۰۳۵۔ مسلم

شریف: ۱/۲۹۵، باب فی ریح الصباء، کتاب الاستسقاء، حدیث نمبر: ۹۰۰۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول

اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”کہ پورہ ہوا کے ذریعہ میری مدد کی گئی، اور قوم عاد کچھوا ہوا کے ذریعہ ہلاک کی گئی۔“

تشریح: ”صبا“ اس ہوا کو کہتے ہیں جو مشرق سے چلتی ہے۔ اس سے غزوہ احزاب کے متعلق اترنے والی آیت کی طرف اشارہ ہے، غزوہ احزاب کا مختصر واقعہ یہ ہے کہ قریش مکہ قبیلہ غطفان اور یہودیوں نے جب مدینہ منورہ کا محاصرہ کر لیا اور تقریباً ایک مہینہ تک محاصرہ کئے رکھا جس کی وجہ سے مسلمانوں کو شدید دشواریوں اور مشکلات کا سامنا کرنا پڑا تو اللہ تعالیٰ نے ایسا طوفان اور آندھی چلائی کہ کافروں کے خیمے اکھاڑ دیئے، اور چوہوں پر جو بانڈیاں چڑھی ہوئی تھیں الٹ دیں، اور ان کے چہروں پر مٹی اور کنکریوں کی ضربیں لگائیں، اور اللہ تعالیٰ نے ان کے دلوں میں ایسا رعب پیدا کر دیا کہ طوفان انہیں ہلاک اور برباد کر دیا اس کے ساتھ ساتھ اللہ تعالیٰ نے حضرت جبریل علیہ السلام کو فرشتوں کی ایک جماعت کے ساتھ اتارا تمام فرشتوں نے اپنے قدموں کے ذریعہ ایسا بھونچال پیدا کیا کہ کافروں کے ہوش و حواس اڑ گئے اور ان کو ہر چہاں طرف سے گھیر لیا تو کافروں کو ہلاکت کا یقین ہو گیا، چنانچہ سب سے پہلے ابوسفیان جو لشکر کا سردار تھا گھوڑے پر سوار ہوا اور مکہ کی طرف بھاگ نکلا سردار کو بھاگتے دیکھ کر دوسرے کافر بھی بھاگ کھڑے ہوئے، اور شکست سے دوپار ہوئے، پس باد صبا کا جھونکا درحقیقت اہل اسلام کے لئے فضل الہی اور نبی علیہ السلام کا تجزہ ہے۔ (مرقاۃ: ۲/۲۸۹)

”دبور“ اس ہوا کو کہتے ہیں جو مغرب کی طرف سے چلتی ہے۔ حدیث کے اس ٹکڑے سے قوم عاد کی ہلاکت و بربادی کی طرف اشارہ ہے، اس کا مختصر تذکرہ حسب ذیل ہے کہ قوم عاد کے لوگوں کا قد بارہ بارہ گز کا ہوتا تھا، جب ان کی سرکشی حد سے تجاوز کر گئی تو اللہ تعالیٰ نے ان کے اوپر ایسی زبردست ہوا چلائی کہ ہواؤں نے قوم عاد کے لوگوں کو زمین پر پٹک دیا، اور

ان کے سروں کو پیس دیا، اور پیٹوں کو پھاڑ دیا، اور اوجھ کو باہر کر دیا، جس سے پوری فضا بدودار ہو گئی، تو یہ ہوا دراصل حکم الہی کے تحت قوم عاد کی ہلاکت و بربادی کے لئے مامور کی گئی تھی، اور کبھی ہوا چاہتا کسی قوم کی مدد کے لئے ہوتا ہے، اور کبھی کسی قوم کی بربادی کے لئے جیسے کہ دریاء نیل حضرت موسیٰ علیہ السلام اور آپ کے ہمنواؤں کے لئے پانی ہی ثابت ہوا، لیکن فرعون اور اس کے لشکریوں کے لئے باعث بربادی ہوا۔ (مرقاۃ: ۲/۲۸۹)

بادل اور ہوا سے فکر

﴿۱۴۲۶﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ مَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ضَاحِكًا حَتَّى آزِي مِنْهُ لَهَوَاتِهِ إِنَّمَا كَانَ يَتَبَسَّمُ فَكَانَ إِذَا رَأَى غَيْمًا أَوْ رِيحًا عُرِفَ فِي وَجْهِهِ - (متفق علیہ)

حوالہ: بخاری شریف: ۲/۷۱۵، باب فلما رأوه عاضا مستقبل
اودیتهم، کتاب التفسیر، حدیث نمبر: ۳۸۲۸۔ مسلم شریف: ۱/۲۹۵، باب
التعوذ عند رؤية الريح، کتاب صلوۃ الاستسقاء، حدیث نمبر: ۸۹۹۔

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ میں نے کبھی حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو اس طرح ہنستے ہوئے نہیں دیکھا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حلق کا کوا نظر آ گیا ہو، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تو صرف مسکرایا کرتے تھے، جب آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بادل یا ہوا دیکھتے تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے چہرے کی رنگت کی تبدیلی صاف سمجھ میں آتی تھی۔

تشریح: آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم منہ کھول کر اور قہقہہ لگا کر نہیں ہنستے تھے، سنجیدگی اور متانت آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا امتیازی وصف تھا، خوشی و فرحت کے موقع پر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مسکرانے پر اکتفا فرماتے تھے، چونکہ ہوا اور ابر کے ذریعہ سے اللہ تعالیٰ نے ظالموں کو سابقہ زمانوں میں ہلاک فرمایا تھا، اس لئے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بھی ان چیزوں کو دیکھ کر فکر لاحق ہو جایا کرتی تھی اور خوف و خشیت میں اضافہ ہو جاتا تھا۔ (التعلیق: ۲/۱۸۸، مرقاة: ۲/۲۸۹)

تیز ہوا کے وقت دعا

﴿۱۴۲۷﴾ وَعَنْهَا قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا عَصَفَتِ الرِّيحُ قَالَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ خَيْرَهَا وَخَيْرَ مَا فِيهَا وَخَيْرَ مَا أُرْسِلَتْ بِهِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّهَا وَشَرِّ مَا فِيهَا وَشَرِّ مَا أُرْسِلَتْ بِهِ وَإِذَا تَحَيَّلَتِ السَّمَاءُ تَغْيِيرَ لَوْنِهِ وَخَرَجَ وَدَخَلَ وَأَقْبَلَ وَأَذْبَرَ فَإِذَا مَطَرَتْ سُرِّيَ عَنْهُ فَعَرَفْتُ ذَلِكَ عَائِشَةَ فَسَأَلْتُهُ فَقَالَ لَعَلَّهُ يَا عَائِشَةُ! كَمَا قَالَ قَوْمٌ عَادٍ فَلَمَّا رَأَوْهُ عَارِضًا مُسْتَقْبِلَ أَوْدِيَّتِهِمْ قَالُوا هَذَا عَارِضٌ مُمَطِّرُنَا وَفِي رِوَايَةٍ وَيَقُولُ إِذَا رَأَى الْمَطَرَ رَحْمَةً۔ (متفق عليه)

حوالہ: بخاری شریف: ۴۵۵/۱، باب ماجاء فی قوله تعالیٰ وهو

الذی ارسل الریاح، کتاب بدء الخلق، حدیث نمبر: ۳۲۰۶۔ مسلم شریف: ۲۹۴/۱، باب التعوذ عند رؤية الريح، کتاب صلوۃ الاستسقاء، حدیث نمبر: ۸۹۹۔

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ جب تیز ہوا چلتی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یہ دعا مانگتے تھے: ”اللہم انی اسئلك الخ“ [اے اللہ! میں تجھ سے اس ہوا کی بھلائی مانگتا ہوں اور وہ بھلائی مانگتا ہوں جو تو نے اس ہوا میں رکھی ہے، اور اس چیز کی بھلائی مانگتا ہوں جس کے لئے تو نے اس ہوا کو بھیجا ہے، اور میں پناہ مانگتا ہوں آپ کی اس ہوا کی برائی سے اور اس برائی سے جو آپ نے اس میں رکھی ہے، اور اس چیز کی برائی سے جس کے لئے آپ نے اس کو بھیجا ہے۔] اور جب آسمان پر ابر ظاہر ہوتا تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے چہرے کا رنگ بدل جاتا، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم باہر نکلتے پھر اندر داخل ہوتے، آگے ہوتے پیچھے ہوتے، پھر جب پانی برسن شروع ہو جاتا تو یہ پریشانی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے دور ہو جاتی، حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے اس چیز کو محسوس کیا، تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے دریافت کیا تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اے عائشہ یہ ابر کہیں ایسا ہی نہ ہو جس کے بارے میں قوم عاد نے کہا تھا، (جس کا ذکر قرآن پاک میں یوں فلما رأوه الخ) [پھر جب قوم عاد نے اس ابر کو دیکھا جو ان کی وادیوں کے سامنے آیا تو انہوں نے کہا یہ ابر ہے، جو ہم پر بر سے گا،] اور ایک روایت میں ہے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب بارش کو دیکھتے تو فرماتے اے اللہ اس بارش کو رحمت بنا دیجئے۔

تشریح: آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب بادلوں کو امنڈتے دیکھتے تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اپنی امت سے انتہائی تعلق و لگاؤ کی بنا پر یہ خدشہ ہونے لگتا کہ کہیں یہ عذاب کے بادل نہ ہوں، اسی وجہ سے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے چہرے کی رنگت بدل جایا کرتی تھی، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے علم میں یہ بات بخوبی تھی کہ اللہ تعالیٰ نے قوم عاد کو ان کی نافرمانی کی وجہ سے بادل بھیج کر ہلاک کیا تھا، جب قوم عاد نے قحط

کے زمانہ میں بادل دیکھے تھے تو وہ بے حد مسرور ہوئے کہ اس میں ہمارے لئے راحت کا سامان ہے، لیکن درحقیقت اس میں ان کے لئے عذاب پوشیدہ تھا۔

تغییر نو ذہ: بادل دیکھ کر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا رنگ بدل جاتا ہے۔
اشکال: اللہ کے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اس بات کا خدشہ کیوں ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی امت پر عذاب آ سکتا ہے، جب کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ
 ”وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ“ (سورۃ انفال: ۳۴)

جواب: اس اشکال کا جواب یہ ہے کہ مذکورہ آیت اس قصہ کے بعد نازل ہوئی ہے۔
 (مرقاۃ: ۲/۲۹۰)

غیب کی کنجیاں

﴿۱۴۲۸﴾ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَفَاتِيحُ الْغَيْبِ خَمْسٌ ثُمَّ قَرَأَ
 ”إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ“ الْآيَةَ۔ (رواہ البخاری)

حوالہ: بخاری شریف: ۲/۶۶۶، باب وعند مفاتیح الغیب

لا یعلمها الا هو، کتاب التفسیر، حدیث نمبر: ۴۴۴۱۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”کہ غیب کی کنجیاں پانچ ہیں، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ آیت پڑھی: ”ان اللہ عنده الخ“ (سورۃ لقمان: ۳۴) [بے شک اللہ تعالیٰ ہی کو قیامت کا علم ہے اور وہی بارش نازل کرتا ہے۔]

تشریح: پانچ چیزیں ایسی ہیں کہ جن کا کلی علم اللہ تعالیٰ نے کسی کو نہیں دیا ہے، ان پانچ چیزوں کا قطعی اور یقینی علم اللہ تعالیٰ کی ذات کے علاوہ کسی کو نہیں، البتہ اپنے بعض مقرب بندوں کو جزئی طور پر کبھی کبھی ان چیزوں سے باخبر کر دیتا ہے۔

وہ پانچ چیزیں یہ ہیں: (۱) قیامت کے وقوع کا علم۔ (۲) بارش کے نزول کا علم۔ (۳) رحم مادر میں کیا ہے؟ اس کا علم۔ (۴) انسان آئندہ کیا کمائے گا؟ اس کا علم۔ (۵) کس زمین پر موت آئے گی اس کا علم۔

قیامت کے وقوع کے بارے میں حضرت جبرئیل علیہ السلام نے حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے دریافت کیا تھا، تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بھی فرمایا تھا کہ ”ما المسؤل عنها باعلم من السائل“ (بخاری شریف: ۱/۱۲، باب سوال جبرئیل الخ) یعنی کہ جس سے تو پوچھ رہا ہے وہ پوچھنے والے سے زیادہ نہیں جانتا ہے، حاصل یہ تھا کہ قیامت کے وقوع کا قطعی علم اللہ تعالیٰ کے علاوہ کسی کو نہیں۔

”وینزل الغیث“ بارش کب ہوگی؟ کتنی ہوگی؟ کن جگہوں پر ہوگی؟ اس کا قطعی علم اللہ تعالیٰ کے علاوہ کسی کو نہیں ہے۔ سائنس داں موسمیات سے واقف حضرات جو کچھ خبر دیتے ہیں وہ قطعی نہیں ہوتی، کتنی مرتبہ ان کے خلاف ہوتا ہے۔

”ويعلم ما فی الارحام“ مادر رحم میں لڑکا ہے یا لڑکی؟ تام الخلق یا ناقص الخلق ہے؟ کالا ہے یا گورا ہے؟ طویل ہے یا ناٹا؟ نیک بخت ہے یا بد بخت؟ ان تمام چیزوں کی مکمل تفصیلات اللہ تعالیٰ کے علاوہ کسی کو نہیں۔ مشینوں کے ذریعہ دیکھ کر جو کچھ خبر دی جاتی اولاً تو تفصیلی نہیں ہوتی، ثانیاً وہ بھی غلطی ہوتی ہے، کتنی مرتبہ اس کے خلاف ہوتا ہے۔

”وما تدری نفس ماذا تنکسب غدا“ دنیا کے اندر خیر حاصل کریگا یا شر؟ اطاعت کریگا یا نافرمانی؟ اور آخرت میں ثواب کا مستحق ہوگا یا عذاب کا؟ اس کا قطعی علم

صرف اللہ تعالیٰ ہی کو ہے۔

”و ماتدری نفس بای ارض تموت“ دارالاسلام میں مرے گایا دارالکفر میں؟
کس حالت اور کس عالم میں رخصت ہوگا؟ اس کا یقینی علم بھی اللہ تعالیٰ ہی کو ہے۔
(مرقاۃ: ۲/۲۹۰)

شدید قحط سالی

﴿۱۴۲۹﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَتْ السَّنَةُ بِأَنْ لَا تُمَطَّرُوا وَلَكِنَّ السَّنَةَ أَنْ تُمَطَّرُوا وَتُمَطَّرُوا وَلَا تُنْبِتُ الْأَرْضُ شَيْئًا۔ (رواه مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۲/۳۹۳، باب فی قول النبی الا ان الفتنۃ
ههنا، کتاب الفتن، حدیث نمبر: ۲۹۰۴۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”سخت قحط سالی صرف یہ نہیں کہ تم پر بارش نہ ہو، لیکن سخت قحط سالی یہ ہے کہ بارش تو ہو اور خوب ہو لیکن زمین کچھ بھی نہ گائے۔“

تشریح: زمین کا فصل اگانا اور نہ اگانا اللہ کی مشیت پر موقوف ہے، زمین کے سبزہ اگانے کا ذریعہ اصل ذات اللہ کی ہے، کبھی کبھی اللہ تعالیٰ ایسا بھی کر دیتے ہیں کہ بارش ہونے کے باوجود لوگوں کو قحط سالی کا شکار بنا دیتے ہیں، زمین کو پانی تو خوب ملتا ہے، لیکن فصلیں اگ نہیں پاتی ہیں۔ (مرقاۃ: ۲/۲۹۰، تعلیق: ۲/۱۸۹)

﴿الفصل الثانی﴾

ہوا کو برا کہنے کی ممانعت

﴿۱۴۳۰﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الرِّيحُ مِنْ رُوحِ اللَّهِ تَأْتِي بِالرَّحْمَةِ وَالْعَذَابِ فَلَا تُسَبِّهُهَا وَسَلُّوا اللَّهَ مِنْ خَيْرِهَا وَعُوذُوا بِهِ مِنْ شَرِّهَا۔ (رواه الشافعی و ابو داؤد وابن ماجہ والبیہقی فی الدعوات الكبير)

حوالہ: مسند امام شافعی: ۱/۱۷۵، باب فی الدعاء، حدیث نمبر: ۵۰۴۔ ابو داؤد شریف: ۲/۶۹۵، باب ما یقول اذا هاجت الريح، کتاب الادب، حدیث نمبر: ۵۰۹۷۔ ابن ماجہ شریف: ۲۵۶، باب النهی عن سب الريح، کتاب الادب، حدیث نمبر: ۳۷۲۷۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ ہوا اللہ تعالیٰ کی رحمت ہے، وہ راحت بھی لاتی ہے، اور عذاب بھی لاتی ہے، لہذا اس کو گالی مت دو اللہ سے ہوا کی بھلائی مانگو اور برائی سے اللہ تعالیٰ کی پناہ طلب کرو۔

تشریح: ہوا ہم سب کے لئے اللہ تعالیٰ کی بہت بڑی رحمت ہے، اس سے ہمارے بے شمار فائدے وابستہ ہیں، ہوا کے ذریعہ سے اللہ تعالیٰ ظالم قوموں کو ہلاک بھی

کرتے ہیں، ظالموں کا ہلاک ہونا بھی درحقیقت ایمان والوں کے لئے رحمت ہی ہے۔
 لاتسبوھا: ہوا کو کسی بھی صورت میں برا بھلا نہ کہنا چاہئے، اگر کسی وجہ سے ہوا کے
 ذریعہ سے نقصان پہونچا ہو تو اللہ تعالیٰ سے توبہ کرنا چاہئے، کیونکہ یہ اللہ تعالیٰ کی جانب سے
 تادیب ہے، اور بندوں کے حق میں اللہ تعالیٰ کی جانب سے تادیب بھی رحمت ہوتی ہے۔
 ولسلو اللہ من خیرھا وعودوا بہ من شرھا:
 صاحب مرقاۃ لکھتے ہیں کہ ہوا کی آٹھ قسمیں ہیں، پार کا تعلق رحمت سے ہے اور وہ یہ ہیں:
 (۱) نائثرات۔ (۲) ذاریات۔ (۳) مرسلات۔ (۴) مبشرات۔

اور پार کا تعلق عذاب سے ہے: (۱) عاصف۔ (۲) قاصف۔ یہ دونوں سمندر میں
 چلتی ہیں۔ (۳) صرصر۔ (۴) عقیم۔ یہ دونوں خشکی میں چلتی ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم نے اس فرمان میں ایمان والوں کو حکم دیا ہے کہ رحمت والی ہواؤں کو طلب کرو، اور جو
 ہوا عذاب کے لئے چلتی ہے اس سے پناہ طلب کریں۔ ہر صورت میں نظر اللہ تعالیٰ کی ذات پر
 رکھیں چونکہ فاعل حقیقی اللہ تعالیٰ کی ذات ہی ہے۔ (مرقاۃ: ۲/۲۹۱)

ہوا پر لعنت کی ممانعت

﴿۱۴۳۱﴾ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ
 رَجُلًا لَعَنَ الرِّيحَ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَا
 تَلْعَنُوا الرِّيحَ فَإِنَّهَا مَأْمُورَةٌ وَإِنَّهُ مَنْ لَعَنَ شَيْئًا لَيْسَ لَهُ بِأَهْلٍ رَجَعَتْ
 اللَّعْنَةُ عَلَيْهِ۔ (رواه الترمذی) وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ۔

حوالہ: ترمذی شریف: ۹/۲، باب ماجاء فی اللعنة، کتاب البر

والصلۃ، حدیث نمبر: ۱۹۷۸۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ ایک شخص نے حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے ہوا کو لعنت کی، تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ہوا کو لعنت مت کرو، کیونکہ ہوا تو حکم کے تابع ہے، بلاشبہ جو کسی ایسی چیز پر لعنت کرے جو لعنت کے قابل نہ ہو تو لعنت اسی پر لوٹتی ہے۔

تشریح: جو بھی چیز لعنت کے قابل نہ ہو اس پر ہرگز لعنت نہ کرنا چاہئے، اگر کوئی کریگا تو وہ خود اپنے اوپر لعنت کرنے والا ہوگا، کسی بھی معین چیز یا شخص پر لعنت کرنا جائز نہیں ہے، البتہ اگر کسی کا کفر پر مرنا یقینی طور پر معلوم ہو، جیسے کہ فرعون اور ہامان تو ان پر لعنت کی جاسکتی ہے، نیز برے اوصاف پر بھی لعنت کی جاسکتی ہے۔ مثلاً: لعن اللہ علی الظالمین۔

لا تلعنوا الریح: آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہوا پر لعنت کرنے کی ممانعت فرمائی ہے، امام غزالی فرماتے ہیں کہ جو چیزیں لعنت کا مستحق بناتی ہیں وہ تین ہیں: (۱) کفر۔ (۲) بدعت۔ (۳) فسق۔ اور چونکہ ان تینوں میں سے کوئی چیز بھی ہوا میں نہیں پائی جاتی ہے اس لئے ہوا کو لعنت کرنا درست نہیں ہے۔

فانہا مأمورة: ہوا بذات خود کوئی حیثیت نہیں رکھتی وہ تو اللہ تعالیٰ کے حکم کی پابند ہے، ایسی صورت میں اگر ہوا سے کسی کو تکلیف پہونچی ہے اور وہ ہوا کو برا بھلا کہتا ہے تو یہ اللہ تعالیٰ کی شان میں گستاخی ہے، اور تقاضہ عبودیت کے خلاف ہے۔

من لعن شیئاً لیس لہ بأھل رجعت اللعنة علیہ: لعنت کا مطلب ہے اللہ کی رحمت سے دور کرنا، کوئی ایسی چیز جو اللہ تعالیٰ کی رحمت کے قابل ہو اس کو اللہ کی رحمت سے دور کرنے والا خود اللہ کی رحمت سے دور ہو جاتا ہے، اس لئے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک موقع پر فرمایا: ”لیس المؤمن بالطعان

ولا اللعان“ (ترمذی شریف: ۲/۱۸) [مومن نہ تو بہت عیب جوئی کرنے والا ہوتا ہے، اور نہ بہت لعن طعن کرنے والا ہوتا ہے۔] (مرقاۃ: ۲/۲۹۱)

نا پسندیدہ ہوا کے وقت دعاء

﴿۱۴۳۲﴾ وَعَنْ أَبِي بِنِ كَعْبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَسُبُّوا الرِّيحَ فَإِذَا رَأَيْتُمْ مَا تَكْرَهُونَ فَقُولُوا اَللّٰهُمَّ اِنَّا نَسْئَلُكَ مِنْ خَيْرِ هَذِهِ الرِّيحِ وَخَيْرِ مَا فِيْهَا وَخَيْرِ مَا اَمْرَتْ بِهٖ وَنَعُوْذُ بِكَ مِنْ شَرِّ هَذِهِ الرِّيحِ وَشَرِّ مَا فِيْهَا وَشَرِّ مَا اَمْرَتْ بِهٖ۔ (رواه الترمذی)

حوالہ: ترمذی شریف: ۲/۵۱، باب ماجاء فی النهی عن سب الريح، کتاب الفتن، حدیث نمبر: ۲۲۵۲۔

ترجمہ: حضرت ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”کہ تم لوگ ہوا کو برا مت کہا کرو، جب تم ایسی ہوا دیکھو جو تم کو نا پسند ہو تو یہ دعاء مانگو: ”اللہم انا نَسْئَلُكَ الْخَيْرَ“ [اے اللہ! میں تجھ سے اس ہوا کی خیر و برکت مانگتا ہوں، اور اس ہوا میں جو چیز پوشیدہ ہے، اس کی بھلائی مانگتا ہوں، نیز جس چیز کا اسے حکم دیا گیا ہے، اس کی بھلائی طلب کرتا ہوں، اور میں تجھ سے اس ہوا کے شر سے پناہ مانگتا ہوں اور جو اس میں پوشیدہ ہے اس کے شر سے پناہ پاتا ہوں، اور جس چیز کے لئے وہ مامور ہے، اس کے شر سے پناہ طلب کرتا ہوں۔]۔“

تشریح: یہ بات گزر چکی ہے کہ ہوائیں کبھی رحمت الہی کے نزول کا سبب ہوتی

ہیں اور کبھی اللہ کا عذاب لے کر آتی ہیں، لہذا اللہ تعالیٰ کے بندوں کو پناہ ہے کہ وہ ہواؤں کے چلنے کے وقت عافیت طلب کریں، اور مصیبت سے پناہ پناہ ہیں، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہی معمول تھا۔ بندوں کو ہر حالت میں خالق و مالک تعالیٰ شانہ کی طرف ہی رجوع کرنا پناہ ہے۔

آندھی کے وقت دعاء

﴿۱۴۳۳﴾ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ مَا هَبَّتْ رِيحٌ قَطُّ إِلَّا جِئْنَا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى رُكْبَتَيْهِ وَقَالَ اللَّهُمَّ اجْعَلْهَا رَحْمَةً وَلَا تَجْعَلْهَا عَذَابًا اللَّهُمَّ اجْعَلْهَا رِيحًا وَلَا تَجْعَلْهَا رِيحًا قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فِي كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا وَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الرِّيحَ الْعَقِيمَ وَأَرْسَلْنَا الرِّيحَ لَوَاقِحَ وَأَنْ يُرْسِلَ الرِّيحَ مُبَشِّرَاتٍ - (رواه الشافعی والبيهقی فی الدعوات الکبیر)

حوالہ: ترتیب مسند الامام الشافعی: ۵/ ۱، باب فی الدعاء،

حدیث نمبر: ۵۰۲۔ بیہقی فی دعوة الکبیر: ۱۰۳، حدیث نمبر: ۳۰۱، ذکر مسألة الله ماتهب الرياح.

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ جب بھی تیز ہوا چلتی تو حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم دوزانوں ہو کر بیٹھ جاتے تھے، اور یہ دعا مانگتے تھے: "اللَّهُمَّ اجْعَلْهَا رَحْمَةً لِّخ" [اے اللہ! اس ہوا کو رحمت بنا دیجئے، عذاب نہ بنائیے، اے

اللہ! اس ہوا کو ریاح یعنی رحمت بنائیے ریح، یعنی عذاب نہ بنائیے۔ [حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ کے ارشادات میں ہے ”انا ارسلنا السخ“ اور بھیجی ہم نے ان پر تیز و تند ہوا، اور ہم نے ان پر بانج ہوا بھیجی، اور ہم نے مینہ لانے والی ہوا بھیجی اور ہم نے خوشخبری لانے والی ہوا بھیجی۔]

تشریح: انا ارسلنا علیہم ریحاً صر صرا: اس حدیث شریف میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے جو تاویل کی ہے کہ ریح مفرد سے عذاب مراد ہوتا ہے، اور ریاح سے رحمت مراد ہوتی ہے، اس کا امام ابو جعفر طحاوی نے انکار کیا ہے، اس لئے کہ آیات و احادیث میں بہت سی جگہیں ہیں جہاں لفظ خیر اور شر دونوں کے لئے مستعمل ہوا ہے، چنانچہ قرآن کریم میں: ”وجرین بہم بریح طیبہ“ [اور کشتیاں ان کو لے کر چلیں اچھی ہوا سے۔] تو یہاں ریح کا لفظ عذاب کے لئے استعمال نہیں ہے، اسی طرح حدیث میں: ”الریح من روح اللہ“ یعنی ہوا اللہ کی رحمت سے ہے، تو اس حدیث میں لفظ ریح مفرد ہے، شر اور عذاب کے لئے نہیں ہے، اس لئے علامہ خطاب نے یہ تو جیہ کی ہے کہ ہوائیں بہت زیادہ ہوتی ہیں تو اس سے بدلی آتی ہے، اور بارش ہوتی ہے جس سے کھیتیاں بڑھتی ہیں اور درخت بھی بڑھتے ہیں، اور ایک ہوا میں یہ بات نہیں ہوتی ہے، اس لئے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دعاء میں ریاح کی تلقین کی، ریح کی تلقین نہیں فرمائی۔ (مرقاۃ: ۲/۲۹۲، التعلیق: ۲/۱۹۰)

بادل دیکھنے وقت کی دعا

﴿۱۴۳۴﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَبْصَرَنَا شَيْئًا مِنَ السَّمَاءِ تَعْنِي

السَّحَابَ تَرَكَ عَمَلَهُ وَاسْتَقْبَلَهُ وَقَالَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا فِيهِ
فَإِنْ كَشَفَهُ حَمْدُ اللَّهِ وَإِنْ مَطَرَتْ قَالَ اللَّهُمَّ سَقِيَا نَافِعًا۔ (رواه
ابوداؤد والنسائی وابن ماجه والشافعی) وَاللَّفْظُ لَهُ۔

حوالہ: ابوداؤد شریف: ۶۹۵/۲، باب مايقول اذا هاجت الريح،
كتاب الادب، حديث نمبر: ۵۰۹۹۔ نسائی شریف: ۱/۱۷۲، باب القول عند
المطر، كتاب الاستسقاء، حديث نمبر: ۱۵۲۴۔ ابن ماجه شریف: ۲۷۷، باب
مايدعوبه الرجل اذا رأى السحاب والمطر، كتاب الدعاء، حديث
نمبر: ۳۸۸۹۔ مسند شافعی: ۱/۱۷۴، باب الدعاء، حديث نمبر: ۵۰۱۔

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت نبی
اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جب آسمان میں کوئی چیز یعنی بادل وغیرہ دیکھتے تو اپنے کام کاج چھوڑ
دیتے اور اس بادل کی طرف متوجہ ہو جاتے اور دعا کرتے: ”اللہم انی اعوذ بک الخ“
[اے اللہ! اس بادل میں جو بھی شر ہے اس سے آپ کی پناہ مانگتا ہوں۔] اگر اللہ تعالیٰ اس
بادل کو ہٹا دیتے تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کی حمد فرماتے، اور اگر بارش
ہوتی تو دعا فرماتے: ”اللہم سقیا نافعاً الخ“ [اے اللہ! فائدہ مند بارش عطا فرما۔]
(ابوداؤد، نسائی، ابن ماجه، شافعی) روایت کے الفاظ مسند شافعی کے ہیں۔

تشریح: بادلوں میں خیر بھی ہو سکتی ہے، اور شر بھی، اور یہ سب اللہ تعالیٰ کی طرف
سے ہی ہے، اس لئے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بادلوں کو دیکھ کر فوراً اللہ تعالیٰ کی طرف
متوجہ ہو جاتے، اور دعا میں مشغول ہو جاتے۔

ترک عملہ: یعنی جن مباح کاموں میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لگے
ہوتے ان کو چھوڑ کر اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا اور اس سے دعا و التجا میں لگ جاتے۔

کشف اللہ: یعنی اگر اللہ تعالیٰ بادل ہٹا لیتے اور بارش نہ ہوتی تو بادل کے شر سے نجات پانے کی وجہ سے اللہ تعالیٰ کی حمد بیان فرماتے۔
سقیہا نافعاً: اگر بارش ہونے لگتی تو چونکہ بارش میں بھی نفع اور نقصان دونوں کا امکان ہے، اس لئے اللہ تعالیٰ سے نفع بخش بارش کی دعا فرماتے۔

بادل کے گرج کے وقت کی دعاء

﴿۱۴۳۵﴾ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا سَمِعَ صَوْتَ الرُّعْدِ وَالصَّوَاعِقِ قَالَ اَللّٰهُمَّ لَا تَقْتُلْنَا بِغَضَبِكَ وَلَا تُهْلِكْنَا بِعَذَابِكَ وَعَافِنَا قَبْلَ ذَلِكَ۔
(رواہ احمد والترمذی) وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ۔

حوالہ: مسند احمد: ۱۰۰/۱۰۱/۲، ترمذی شریف: ۲/۱۸۳،

باب ما یقول اذا سمع الرعد، کتاب الدعوات، حدیث نمبر: ۳۴۵۰۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جب بادل کی گرج اور بجلی کی کڑک کی آواز سنتے تو یہ دعا فرماتے: ”اللہم لا تقتلنا الخ“ [اے اللہ! ہمیں اپنے غضب سے قتل نہ فرمائیے، اور ہمیں اپنے عذاب سے ہلاک نہ فرمائیے، اور ہمیں عذاب نازل ہونے سے پہلے عافیت عطا کیجئے۔] (احمد، ترمذی) ترمذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے۔

تشریح: اس حدیث شریف کا مطلب ترجمہ سے ظاہر ہے۔

﴿الفصل الثالث﴾

ایضاً

﴿۱۴۳۶﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ كَانَ إِذَا سَمِعَ الرُّعْدَ تَرَكَ الْحَدِيثَ وَقَالَ سُبْحَانَ الَّذِي يُسَبِّحُ الرُّعْدُ بِحَمْدِهِ وَالْمَلَائِكَةُ مِنْ خِيفَتِهِ۔ (رواه مالک)

حوالہ: مؤطا امام مالک: ۳۸۸، باب القول اذا سمعت الرعد،

کتاب الکلام۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ جب حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم گرج کی آواز سنتے تو بات چیت موقوف کر دیتے، اور یہ دعا پڑھتے: ”سبحان الذی الخ“ [پاک ہے وہ ذات جس کی پاکی اس کی حمد کے ساتھ رعد بیان کرتا ہے، اور دوسرے فرشتے بھی بیان کرتے ہیں اس کے خوف کی وجہ سے۔]

تشریح: بجلی کے کڑکنے اور چمکنے کے وقت بھی اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کرنا چاہئے، اور اللہ تعالیٰ کی پاکی اور اس کی حمد بیان کرنا چاہئے، یہی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا طریقہ تھا۔

الرعد: ”رعد“ وہ فرشتہ ہے جو اللہ تعالیٰ کی جانب سے بادلوں کو ہانکنے پر متعین ہے، اور گرج اس فرشتے کی تسبیح کی آواز ہے، جو شخص مذکورہ تسبیح کو تین مرتبہ پڑھے گا اسے عافیت مل جائے گی، حضرت ابی ابن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ حدیث نقل کی اور کہا ہے کہ ایک موقع پر

ہم لوگوں نے مذکورہ تسبیح تین مرتبہ پڑھی تو اللہ تعالیٰ نے لوگوں کو عافیت عطا فرمادی۔
(التعلیق: ۲/۱۹۰، مرقاة: ۲/۲۹۳)



تم

الجزء التاسع بحمد الله تعالى
و احسانه و توفيقه تعالى و بمنه و كرمه
ويليه الجزء العاشر اوله كتاب الجنائز ان شاء
الله تعالى ربنا تقبل منا انك انت السميع العليم و تب
علينا انك انت التواب الرحيم بحرمة حبيبك
سيد المرسلين و صلى الله تعالى عليه
و على آله و اصحابه اجمعين
الى يوم الدين
محمد فاروق غفرله